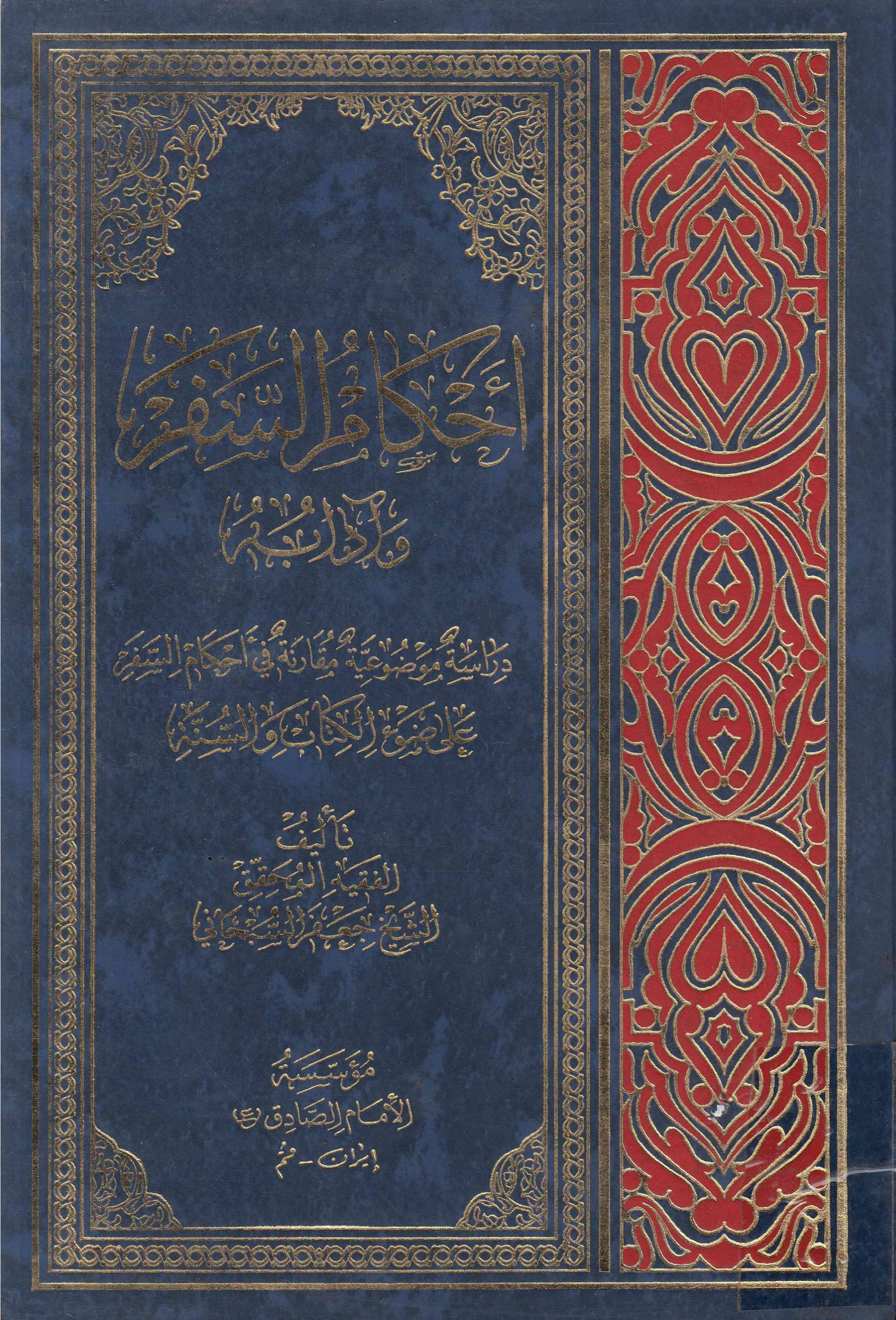

أحكام السفر
وآدابه
دراسة موضوعية مقارنة في أحكام السفر
على ضوء الكتاب والسنة
تأليف
الفقيه المحقق
الشيخ جعفر السبحاني
مؤسسة
الإمام الصادق (ع)
إيران - قم


بسم الله الرحمن الرحيم


شبكة الفكر
alfeker.net

أحكام السفر وآدابه

دراسة موضوعية مقارنة في أحكام السفر
على ضوء الكتاب والسنّة

تأليف
الفقيه المحقّق
جعفر السبحاني

نشر مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام

السبحاني التبريزي، جعفر، ١٣٤٧هـ.ق ـ
آداب السفر وأحكامه / تأليف جعفر السبحاني . ـ قم : مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام ، ١٤٢٣ ق . =
١٣٨١ .
٤٤٠ص.
كتابنامه : ص . ٤١١ـ٤٢٦؛ همچنين به صورت زيرنويس .
فهرستنويسى بر اساس اطلاعات فيپا .
١ . فقه تطبيقي . ٢ . احكام سفر در اسلام
٢١٣س/ ٧/ BP١٦٩ ٢٩٧/٣٢٤

اسم الكتاب: .... أحكام السفر وآدابه
المؤلف: .... آية الله جعفر السبحاني
الطبعة: الأُولى
المطبعة: .... اعتماد ـ قم
التاريخ: .... ١٤٢٣هـ. ق/ ١٣٨١هـ.ش
الكمية: .... ٢٠٠٠ نسخة
الناشر: .... مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام
الصفّ والإخراج باللاينوترون: .... مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام

EAN:9789643570439
6ISBN : 964-357-043-6

E-mail: info@imamsadeq.org
http://www.imamsadeq.org

توزيع
مكتبة التوحيد
قم ـ ساحة الشهداء ـ ☎ ٧٧٤٥٤٥٧و٢٩٢٥١٥٢، فاكس ٢٩٢٢٣٣١

بسم الله الرحمن الرحيم

الحمدلله الـذي هدانا إلى سـواء السبيل، والصلاة والسـلام على خير سليل من آل إبراهيم الخليل، الذي أكمل به دينه وأتمّ نعمته، وعلى آله مصابيح الهدىٰ، وأعلام التقىٰ، صلاة كثيرة مادامت السماء ذات أبراج، والأرض ذات فجاج.

أمّـا بعد، فـانّ السفر مـن الموضوعـات التي يتغيّــر بتبعه بعض الأحكـام الشرعية تخفيفاً للمســافر، وقد نال هذا البحث قسطاً وافـراً من الاهتمام من فقهاء الشيعة والسنّة، لكثرة ابتلاء الناس به.

ولمّا كانت هذه الموضوعات مبعثرة في طيّات الكتب الفقهية وأبوابها، عمدنا إلى جمعها في مؤلَّف خاص، لكي يسهل الاطّلاع عليها من قبل الطالب الكريم.

وأُسلوبنـا في هذه البحوث، هـو أُسلوب الفقه المقـارَن، فقد ذكرنـا في كلّ مسألـة آراءَ الفقهاء وكلماتهم من الفريقين واستـدلالاتهم على آرائهم، ثمّ أخـذنا بمناقشتها أو دعمها على ضوء الكتاب والسنّة.

وهذا اللـون من البحث، يـؤكد الـوقوف على الحقيقـة، ويميط اللثـام عن وجههـا، وقـد شاع وذاع «أنّ الحقيقـة بنـت البحث»، ووليـدة النقـاش العلمي، والمحادثة الهادئة، فإنّ التقاء الأفكار كالتقاء الأسلاك الكهربائية، فكما أنّ الأشعة تتفجّر من اتّصـالها سلباً وإيجاباً، كذلك نـور الحقيقة يشعّ أمامنـا بتبادل الأفكار وتعارضها بالنفي والإيجاب. ونعم ما قاله بعض العلماء الأعلام:

إنّ عدم محاباة العلماء بعضهم لبعض من أعظم مزايا هذه الأُمّة التي أعظم الله بها عليهم النعمة، حيث حفظهم عن وصمة محاباة أهل الكتابين، المؤدِّية إلى تحريف ما فيهما، واندراس تينك الملتين، فلم يتركوا لقائل قولاً فيه أدنى دخل إلاّ بيّنوه، ولفاعل فعلاً فيه تحريف إلاّ قوّموه، حتّى اتّضحت الآراء، وانعدمت الأهواء، ودامت الشريعة الواضحة البيضاء على امتلاء الآفاق بأضوائها،وشفاء القلوب بها من أدوائها، مأمونة من التحريف، مصونة عن التصحيف.[1]

ولو شاهد القارئ الكريم في أثناء البحث شيئاً من القسوة في التعبير، فهو لأجل الإصحار بالحقيقة، لا لتحقير القائل، ورائدنا في هذا المقام، قول شاعر الأهرام الأُستاذ البحّاثة محمد عبد الغني حسن حيث يصف شيخنا البحّاثة الأميني ـ المغفور له ـ مؤلّف «الغدير» ويقول:

يشتدّ في سبب الخصومة لهجة ... لكن يرقّ خليقة وطباعا
وكذلك العلماء في أخلاقهم ... يتباعدون ويلتقون سراعا
في الحق يختلفون إلاّ انّهم ... لا يبتغون إلى الحقوق ضياعا
إنّا لتجمعنا العقيدة أُمة ... ويضمُّنا دين الهدى أتباعا
ويؤلّف الإسلام بين قلوبنا ... مهما ذهبنا في الهوى أشياعا[2]

إنّ الموضوعات التي تناولها البحث في هذا الكتاب عبارة عن الأُمور التالية:

١. المسح على الخفّين في السفر جوازاً ومنعاً و مدّة.

٢. التيمّم في السفر وحدّ الفحص عن الماء.

---

١. نقله شيخ الشريعة الاصفهاني في كتابه«إبانة المختار»، ص ١٠ عن بعض الأعلام.

٢. لاحظ الغدير:٨، ص ط من المقدّمة.

٣. الجماع في السفر إذا لم يكن معه ماء.

٤.غُسل الميّت عند فقد المماثل.

٥. جواز تقصير الأذان والإقامة في السفر.

٦. سقوط الرواتب النهارية.

٧.التنفّل على الراحلة.

٨. جواز الجمع بين الظهرين والعشاءين.

٩. قصر الصلوات الرباعيّة في السفر المشروع.

١٠. ائتمام المسافر بالحاضر وبالعكس.

١١. إذا كان أوّل الوقت حاضراً وفي آخره مسافراً أو بالعكس.

١٢. سفر المعصية وأحكامه.

١٣. السفر للصيد.

١٤. السفر لزيارة القبور.

١٥. شدّ الرحال لزيارة قبر النبي الأعظم صلى الله عليه وآله وسلم.

١٦. سقوط الجمعة.

١٧. حكم السفر إذا فاتت به الجمعة.

١٨. حكم السفر قبل صلاة يوم العيد.

١٩. وجوب الإفطار في سفر شهر رمضان.

٢٠. الصوم في السفر بأقسامه.

٢١. صوم التمتّع بدل الهدي.

٢٢. صوم من أفاض من عرفات قبل مغيب الشمس.

٢٣. الصلاة والصوم في المناطق القطبية.

٢٤. أخذ الرهان في السفر.

٢٥. سفر المدين الذي عليه دين حالٌّ.

٢٦. سفر المرأة بغير المحرم.

٢٧. سفر المرأة بدون إذن زوجها.

٢٨. سقوط حقّ الزوجة عند سفر الزوج.

٢٩. سقوط القَسم عند سفر الزوج أو الزوجة.

٣٠. الإقراع بين الزوجات عند السفر.

٣١. طلاق الحائض في السفر.

٣٢. لا إحصان في السفر.

٣٣. جواز شهادة الكافر على المسلم في السفر.

٣٤. الاضطرار إلى أكل الميتة في السفر.

٣٥. لا حدّ في أرض العدوّ.

وهذه الموضوعات التي حسب ترتيب الكتب الفقهية وتناولها البحث تحت عنوان أحكام السفر، على قسمين:

قسم يكون السفر هو الموضوع دون الحضر، ويختص الحكم بالمسافر، ولا يعمّ الحاضر؛ كسقوط الرواتب النهارية، ووجوب القصر للرباعية، والإفطار في شهر رمضان، إلى غير ذلك ممّا يختصّ بالمسافر.

وقسم يكون الحكم، يعمّ المسافر والحاضر، لكن ابتلاء المسافر به أكثر وأغلب، وهذا مثل أكل الميتة للمضطر، والتيمّم عند فقد الماء، وغير ذلك.

فلأجل ذلك بحثنا عن تلك الموضوعات وأدخلناها في أحكام المسافر، مع العلم أنّ بعضها يعمّ الحاضر.

أضف إلى ذلك أنّ بعضها يعدّ من أحكام المسافر في الفقه السنّي دون

الإمامي كتمديد مدّة المسح على الخفّين.

وعلى كلّ تقدير فقد ذكرنا من أحكام صلاة المسافر وصومه ما هو الشاخص بين أحكامها، وإلّا كان اللازم إدخال جميع أحكام صلاة المسافر وصومه في ثنايا هذا الكتاب.

هذا، وقد ذكر الغزالي العلمَ برخص السفر، من آدابه وقال: السفر يفيد في الطهارة رخصتين: مسح الخف والتيمّم، وفي صلاة الفرض رخصتين: القصر والجمع، وفي النفل رخصتين: أداؤه على الراحلة وأداؤه ماشياً، وفي الصوم رخصة واحدة وهي الفطر فهذه سبع رخص.[١]

وقد جاء في معجم فقه الجواهر من أحكام السفر ما يلي:

١. ائتمام الحاضر بالمسافر وبالعكس.
٢. الجماع في السفر إذا لم يكن معه ماء
٣. قصر الصلاة في السفر.
٤. تقصير الأذان والإقامة في السفر.
٥. حكم السفر إذا فاتت به الجمعة.
٦. حكم السفر قبل صلاة يوم العيد.
٧. الارتهان في السفر.
٨. القسم بين الزوجات في السفر.
٩. القسم للزوجة المسافرة.
١٠. تشييع المسافر وتوديعه.[٢]

---

١. إحياء العلوم: ٢/ ٢٨١، الباب الثاني فيما لابدّ للمسافر من تعلّمه.

٢. معجم فقه الجواهر: ٣/ ٣٣٨ـ ٣٣٩.

وقد ذكر الفقيه المعاصر وهبة الـزحيلي الأحكام المتعلّقة بالسفر على النحو التالي:

١. القصر.

٢. الجمع .

٣. المسح على الخفّين ثلاثة أيام.

٤. إباحة الفطر في رمضان.

وقال: هذه الأربعة تختصّ بالسفر الطويل.

٥. حرمة خروج المرأة بغير محرم.

٦.سقوط الجمعة.

٧. سقوط العيدين.

٨. سقوط الأضحية.

٩. إباحة أكل الميتة للمضطر.

١٠. الصلاة على الراحلة.

١١. التيمّم لإسقاط الفرض به.

وقال: هذه متعلّقة بالسفر القصير.

إلاّ أنّ أكل الميتة والتيمّم لا يختصان بالسفر.[١]

فعلى ما ذكره تكون أحكام السفر ـ بعد إسقاط التيمّم وأكل الميتة ـ متمثّلة في تسعة أحكام.

وقد ذكـرت أحكام السفـر في الموسوعـة الفقهية لـوزراة الأوقاف والشـؤون الإسلامية في الكويت بالنحو التالي:

---

١. الفقه الإسلامي وأدلّته: ٢/ ٣١٦ـ٣١٧.

١ . امتداد مدّة المسح على الخفّين.

٢ . قصر الصلاة.

٣. جمع الصلاة.

٤ . سقوط وجوب الجمعة.

٥ . التنفّل على الراحلة.

٦ . جواز الفطر في رمضان.

٧.عدم انعقاد الجمعة للمسافر.

٨. تحريم السفر على المرأة إلاّ مع زوج أو محرم.

٩ . حكم السفر يوم الجمعة.

١٠ . سفر المدين لمن عليه دين حال.[١]

وسوف نسلّط الأضواء على الأحكام المذكورة ونبحثها بحثاً موضوعياً، ونقتفي في هذا المخاض أثر الكتاب والسنّة بفضل من الله سبحانه.

وقد أردفناها ببحث موجز حول فوائد السفر وأقسامه وآدابه وسمّينا المجموع بـ«أحكام السفر وآدابه» راجين من الله سبحانه أن يقبله بفضله وإحسانه إنّه قريب مجيب.

جعفر السبحاني

قم ـ مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام

٢٦ شعبان المبارك من شهور عام ١٤٢٢هـ

---

١. الموسوعة الفقهية :٢٥/ ٣٥ـ٤٠، مادة سفر.

١

المسح على الخفّين

اختياراً

في الحضر والسفر

حُكي عن كثير من الصحابة والتابعين جواز المسح على الخفّين، في الحضر والسفر اختياراً من دون ضرورة تقتضيه، وانّ المكلّف مخيّر بمباشرة الرجلين بالغسل، والخفّين بالمسح، مع اتّفاقهم على عدم جواز المسح على الرجلين مكان الغسل اختياراً واضطراراً.

غير انّ لفيفاً من الصحابة وأئمّة أهل البيت قاطبة، أنكروا جواز المسح على الخفّين، أشدّ الإنكار كما ستوافيك كلماتهم، وفي مقدّمتهم:

١. الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام.

٢. حبر الأُمّة عبد الله بن عباس.

٣. أُمّ المؤمنين عائشة.

٤. عبد الله بن عمر، وإن حكي عنه العدول أيضاً.

٥. الإمام مالك على إحدى الروايتين، فقد أنكر جواز المسح على الخفّين في

آخر أيّامه.

قال الرازي: وأمّا مالك فإحدى الروايتين عنه انّه أنكر جواز المسح على الخفّين، ولا نزاع في انّه كان في علم الحديث كالشمس الطالعة فلولا انّه عرف فيه ضعفاً و إلّا لما قال ذلك، والرواية الثانية عن مالك انّه ما أباح المسح على الخفّين للمقيم وأباحه للمسافر مهما شاء من غير تقدير فيه.[١]

وروى النووي في «المجموع» عن مالك ست روايات ،إحداها: لا يجوز المسح، الثانية : يجوز ولكنّه يكره، الثالثة: يجوز أبداً وهي الأشهر عنه والأرجح عند أصحابه، الرابعة: يجوز مؤقتاً، الخامسة: يجوز للمسافر دون الحاضر، السادسة: عكسه.[٢]

٦. أبو بكر محمد بن داود الظاهري، وهو ابن داود الذي ينسب إليه المذهب الظاهري.[٣]

هذا هو موقف الصحابة والتابعين وإمام الظاهريّة في المسألة، والمهم هو دراسة الأدلّة، فانّ الإجماع غير محقّق في المسألة وقد عرفت وجود الاختلاف بينهم، و قبل أن ندخل في صلب الموضوع نرى من الأجدر أن نشير إلى نكتة مهمة في المقام.

إنّ الاختلاف في الرأي إنّما يكون سائغاً إذا كان نتيجةَ الاجتهاد في فهم الأدلّة، كاختلاف المصلّين في غسل الأرجل ومسحها، لأجل الاختلاف في عطف﴿**أرجلكم**﴾ في قوله سبحانه: ﴿**وَٱمْسَحُوا بِرُءُوسكم وأَرجلكم إلى الكَعبين**﴾ـ حيث اختلفوا ـ في أنّها هل هي معطوفة على ﴿**برءُوسكم**﴾ فلابد من

---

١. التفسير الكبير للرازي:١١/ ١٦٣.

٢و٣. المجموع: ١/ ٥٠٠.

مسحهما أو على «الوجوه والأيدي» المذكورتين في الجملةالسابقة فلابد من غسلهما؟ فبذلك صار المسلمون على طائفتين مختلفتين في حكم الأرجل.

وهذا النوع من الاختلاف إنّما يتصوّر فيما إذا كان في المسألة دليل من الكتاب والسنّة قابل للاجتهاد وبالتالي قابل للاختلاف في الاستظهار، وأمّا إذا لم يكن فيها أيُّ دليل لفظي، غير رؤية عمل النبي وانّه كان يمسح على الخفّين فالاختلاف في مثلها عجيب جدّاً، لأنّهﷺ كان يتوضّأ أمام الناس، ليله ونهاره وكان الناس يتسابقون بالتبرّك بماء وضوئه، ومع ذلك صارت الصحابة بعد رحيله على صنفين، بين مثبت للمسح على الخفّين مطلقاً، و ناف كذلك، ومفصل بين الحضر والسفر، مع أنّ الطائفة النافية كانوا هم الذين يلازمونه طيلة حياته، في إقامته وظعنه كعلي وعائشةوكانوا يعدّون شعاراً للنبيّ ﷺ لا دثاراً.

وعلى كلّ تقدير فالمتّبع هو الدليل، وإليك دراسة أدلّة النافين، فقد احتجّوا بالكتاب والسنّة واتّفاق أئمّة أهل البيت .

١ .الاحتجاج بالكتاب العزيز

قال سبحانه: ﴿وَامْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ إِلَى الْكَعْبَيْنِ﴾ .[1]

فظاهر الآية فرض مباشرة الأرجل نفسها والمسح على الخفّين ليس مسحاً على الأرجل، والآية في سورة المائدة المشتملة على آية الوضوء، وهي آخر سورة نزلت على النبي كما نصّت عليه أُمّ المؤمنين عائشة .

روى الحاكم عن جبير بن نفير، قال: حججت فدخلت على عائشة (رض) وقالت لي: يا جبير تقرأ المائدة؟ فقلت: نعم، قالت: أما إنّها آخر سورة نزلت، فما

---

١ . المائدة:٦.

وجدتم فيها من حلال فاستحلّوه، وما وجدتم من حرام فحرّموه.

ثمّ قال الحاكم: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرّجاه.

ونقل أيضاً عن عبد الله بن عمرو، انّ آخر سورة نزلت، سورة المائدة. وقال: هذا حديث صحيح على شرط الشيخين ولم يخرجاه، وأقرّه الذهبي وصححه.[1]

وعلى هذا فليس لنا العدول عمّا في هذه السورة من الأحكام إلاّ بدليل قطعي يصحّ نسخ الكتاب به إذا قيل بجوازه في الحضر أو السفر اختياراً ولو مدة قصيرة.

قال الرازي: أجمع المفسرون على أنّ هذه السورة (المائدة) لا منسوخ فيها ألبتة إلاّ قوله تعالى: ﴿**يا أيّها الّذين آمَنُوا لا تحلّوا شَعائر الله**﴾ فإنّ بعضهم قال هذه الآية منسوخة، وإذا كان كذلك امتنع القول بأنّ وجوب[2] غسل الرجلين منسوخ.

ثمّ إنّ خبر المسح على الخفّين بتقدير انّه كان متقدّماً على نزول الآية، كان خبر الواحد منسوخاً بالقرآن، ولو كان بالعكس كان خبر الواحد ناسخاً للقرآن.[3] ولا يُنسخ القرآن بخبر الواحد مهما بلغ من الصحة.

٢. الاحتجاج بالسنّة

روى البيهقي عن ابن عمر قال: توضّأ النبي ﷺ مرّة مرّة ثمّ قال: هذا وضوء من لا تقبل له صلاة إلاّ به، ثمّ توضّأ مرّتين مرّتين ثمّ قال: هذا وضوء من يضاعف له الأجر مرتين، ثمّ توضّأ ثلاثاً ثلاثاً ثمّ قال: هذا وضوئي ووضوء

---

١. مستدرك الحاكم: ٢/ ٣١١.

٢. يريد الوجوب التعيّني لمن له خفّ.

٣. تفسير الرازي: ١١/ ١٦٣.

المرسلين من قبلي.[١]

ولا شكّ انّ النبي ﷺ باشر الفعل بالرجلين دون الخف، لأنّه لو أوقع الفعل على الخفّين لم يحصل الإجزاء إلاّ به وذلك منفي اتفاقاً، وعلى ضوء ذلك فمن توضّأ ومسح على الخفّين لا تقبل صلاته حسب تصريح الرسول.

٣. إجماع أئمة أهل البيت عليهم السلام

اتّفق أئمّة أهل البيت عليهم السلام على المنع. وقد تضافرت الروايات عنهم، نذكر منها ما يلي:

١. روى الشيخ الطوسي في «التهذيب» بسند صحيح عن زرارة بن أعين، عن أبي جعفر عليه السلام، قال: قلت له: في مسح الخفّين تقية؟ فقال: «ثلاثة لا أتّقي فيهنّ أحداً: شرب المسكر، ومسح الخفّين، ومتعة الحجّ».[٢]

٢. روى الشيخ الطوسي بسنده عن أبي الورد قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام: إنّ أبا ظبيان حدّثني أنّه ـ رأى علياً عليه السلام ـ أراق الماء ثمّ مسح على الخفّين فقال: «كذب أبو ظبيان، أما بلغك قول علي عليه السلام فيكم سبق الكتابُ الخفّين». فقلت: فهل فيهما رخصة؟ فقال: «لا، إلاّ من عدوّ تقية، أو ثلج تخاف على رجليك».[٣]

٣. روى الشيخ الطوسي عن زرارة، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: سمعته يقول: جمع عمر بن الخطاب أصحاب النبي ﷺ وفيهم عليّ عليه السلام، فقال: ما تقولون

---

١. السنن الكبرى:١/ ٨٠، باب فضل التكرار في الوضوء؛ ورواه ابن ماجة في سننه:١/ ٤١٩. ولاحظ أحكام القرآن للجصاص:٣/ ٣٥١.

٢. التهذيب:١/ ٣٦٢، الحديث ١٠٩٣.

٣. التهذيب:١/ ٣٦٢، الحديث ١٠٩٢.

في المسح على الخفّين؟ فقام المغيرة بن شعبة فقال: رأيت رسول الله ﷺ يمسح الخفّين. فقال علي عليه السلام : «قبل المائدة أو بعدها؟» فقال: لا أدري. فقال علي عليه السلام : «سبق الكتابُ الخفّين. إنّما أنزلت المائدة قبل أن يقبض بشهرين أو ثلاثة».(١)

٤. روى الصدوق باسناده عن ثابت الثمالي، عن حبابة الوالبية في حديث عن أمير المؤمنين عليه السلام قالت سمعته يقول: «إنّا أهل بيت لا نمسح على الخفّين، فمن كان من شيعتنا فليقتد بنا وليستنّ بسنتنا. (٢)

وقال في مكان آخر: ـ ولم يعرف للنبيّ ﷺ خفّ إلاّ خفّ أهداه له النجاشي وكان موضع ظهر القدمين منه مشقوقاً، فمسح النبي ﷺ على رجليه وعليه خفّاه، فقال الناس: إنّه مسح على خفّيه».(٣)

٥. روى الصدوق باسناده عن الأعمش، عن جعفر بن محمد عليه السلام قال: «هذه شرائع الدين لمن أراد أن يتمسّك بها، وأراد الله هداه: إسباغ الوضوء كما أمر الله في كتابه الناطق، غسل الوجه واليدين إلى المرفقين، ومسح الرأس والقدمين إلى الكعبين مرّة مرّة ومرّتان جائز، ولا ينقض الوضوء إلاّ البول والريح والنوم والغائط والجنابة، ومن مسح على الخفّين فقد خالف الله ورسوله وكتابه، ووضوؤه لم يتمّ، وصلاته غير مجزية...».(٤)

٦. ما تضافر عن علي عليه السلام أنّه كان يحتج على القائل بالجواز، بأنّ الكتاب سبق المسح على الخفّين.(٥)

---

١. التهذيب:١/ ٣٦١، الحديث ١٠٩١.
٢. الفقيه:٤/ ٢٩٨ح٨٩٨.
٣. الفقيه:١/ ٤٨، الحديث ١٠ من أحاديث حدّ الوضوء.ولاحظ سنن البيهقي:١/ ٢٨٢ ففيها ما يؤيد مضمون ذلك الحديث.
٤. الوسائل:١/ ٢٧٩، الحديث١٨ من الباب ١٥ من أبواب الوضوء.
٥. سنن البيهقي: ١/ ٢٧٢؛ عمدة القارئ:٣/ ٩٧؛ نيل الأوطار:١/ ٢٢٣.

ما يدعم القول با لمنع

إنّ هناك وجوهاً تدعم القول با لمنع نذكرها تباعاً:

٧. ما روي عن ابن عباس(رض) قال: سلوا هؤلاء الذين يروون المسح هل مسح رسول الله ﷺ بعد نزول المائدة؟ والله ما مسح رسول الله ﷺ بعد نزول المائدة، ولئن أمسح على ظهر عنز في الصلاة أحب إليّ من أن أمسح على الخفّين.[١]

٨. وما روي عن عائشة أنّها قالت: لئن تقطع قدماي أحبّ إليّ من أن أمسح على خفّين.[٢]

نعم نقل غير واحد انّ علياً وعائشة رجعا عن القول بـا لمنع، إلى القول بالجواز.

غير انّ قولهم بـا لمنع ثابت عند الجميع ورجوعهم عمّا قالا، خبر واحد لا يصح الاعتماد عليه في المقام.

على أنّ الإمام علياً وعائشة كانا مع النبي ليله ونهاره،فكيف يمكن أن يقال: خفى عليهما كيفية وضوء النبي فأفتيا با لمنع ولمّا تبيّن الحق، عدلا عن قولهما ؟!

٩. انّ الأخذ بالجواز لو كان متأخّراً عن نزول المائدة كان ناسخاً للقرآن الكريم، والقرآن لا ينسخ بخبر الواحد، وقد اتّفق الأُصوليون إلاّ من شذّ على ما ذكرنا، فلا محالة يكون الحديث معارضاً للقرآن الكريم وقد روي عنهﷺ أنّه قال: «إذا رُوي لكم عني حديث فأعرضوه على كتاب الله، فإن وافقه فاقبلوه و إلاّ فردّوه».[٣]

---

١. المبسوط للسرخسي: ١/ ٩٨؛ تفسير الرازي:١١/ ١٦٣ و في لفظ الرازي: لأمسح على جلد حمار.

٢. المبسوط:١/ ٩٨.

٣. التفسير الكبير للرازي:١١/ ١٦٣.

١٠. اتّفق فقهاء السنّة على أنّ مسح البشرة لا يغني عن الغسل، فالقول بأنّ المسح على الخفّين يغني عن غسل الرجلين أمر عجيب يخالف العقل الصريح.

١١. الاختلاف الشديد بين الفقهاء في الجواز وعدمه يوجب سقوط الروايات المجوزة والمانعة فلا محيص من الرجوع إلى ظاهر كتاب الله.

١٢. انّ المسح على الخفّين اختياراً مكان الغسل أو المسح لو كان أمراً مشروعاً، لعرفه الصحابة كلّهم ولم يقع بينهم نزاع و لبلغ مبلغ التواتر مع انّا نرى أنّ النزاع كان بينهم على قدم وساق.

كلّ ذلك يدلّ على عدم الجواز، وعلى فرض ثبوت المسح على الخفّين من النبي ﷺ فيمكن الجمع بينه و بين الآية الكريمة بالوجهين التاليين:

أ. أنّ النبيّ الأكرم ﷺ مسح على الخفّين في فترة خاصة قبل نزول آية الوضوء في سورة المائدة، والكتاب نسخ ما أثر عن النبي ﷺ، وبهذا يمكن الجمع بين جواز المسح على الخفّين، ولزوم مباشرة الرجلين، وما روي عن علي عليه السلام متضافراً بأنّه سبق الكتاب الخفّين يشير إلى ذلك، وأنّ المسح على الخفّين كان رخصة من النبي ﷺ في فترة من الزمان، غير أنّ الكتاب نسخ هذه الرخصة.

ب. انّ النبي ﷺ مسح على خفّ أهداه له النجاشي وكان موضع ظهر القدم منه مشقوقاً غير مانع عن مسح البشرة، فمسح النبي ﷺ على رجليه وعليه خفّاه، فقال الناس: إنّه ﷺ مسح على خفّيه، من دون التفات إلى أنّه لم يمسح على نفس الخفّ بل على الرجلين تحت الخفّ.[١]

---

١. لاحظ ص ١٨، رقم ٤.

وبما ذكرنا من الوجهين يمكن الجمع بين ما نقل من النبي ﷺ من أنّه مسح على الخفّين وما يستفاد من الكتاب من لزوم مباشرة الرجلين و ما عليه أئمّة أهل البيت عليهم السلام ولفيف من الصحابة وعلى رأسهم الإمام علي بن أبي طالب عليه السلام الذي عرفه النبي ﷺ بقوله: «عليٌّ مع الحقّ والحقّ مع علي لا يفترقان حتّى يردا عليّ الحوض».[1]

والذي قال الإمام الرازي في حقّه في مسألة الجهر بالبسملة ــ حيث كان علي يرى لزوم الجهر بالبسملة في الصلاة الجهرية ــ : ومن اتّخذ عليّاً إماماً لدينه فقد استمسك بالعروة الوثقى في دينه ونفسه.[2]

إلى هنا تمت دراسة أدلّة القائلين با لمنع، فهلمّ معي ندرس أدلّة القائلين بالجواز.

أدلّة القائلين بجواز المسح

قد تعرفت على أدلّة القائلين با لمنع، فهلمّ معي ندرس أدلّة القائلين بالجواز، وهي عبارة عن عدّة روايات:

الأوّل: رواية جرير بن عبد الله البجلي

احتجّ القائلون بالجواز بما رواه مسلم في صحيحه عن جرير (بن عبد الله البجلي) و روي عن إبراهيم الأدهم أنّه قال: ماسمعت في المسح على الخفّين أحسن من حديث جرير.[3]

---

١. تاريخ بغداد:١٤/ ٣٢١، و مجمع الزوائد:٧/ ٢٣٢.
٢. التفسير الكبير للرازي:١/ ٢٠٧.
٣. شرح صحيح مسلم للنووي:٣/ ١٦٤ـ١٦٥،الحديث٧٢.

فأخرج مسلم عن الأعمش، عن إبراهيم، عن همام قال: بال جرير ثمّ توضّأ ومسح على خفّيه، فقيل: تفعل هذا ؟! قال: نعم، رأيت رسول الله ﷺ بال ثمّ توضأ ومسح على خفّيه.

قال الأعمش، قال إبراهيم: كان يعجبهم هذا الحديث، لأنّ إسلام جرير كان بعد نزول المائدة.

وقد فسر النووي وجه إعجابهم بقوله: إنّ الله تعالى قال في سورة المائدة: ﴿فَٱغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيْدِيَكُمْ إِلَى الْمَرَافِقِ وَٱمْسَحُوا بِرُءُوسِكُمْ وَأَرْجُلَكُمْ﴾ فلو كان إسلام جرير متقدّماً على نزول المائدة، لاحتمل كون حديثه في مسح الخف منسوخاً بآية المائدة، فلمّا كان إسلامه متأخّراً علمنا أنّ حديثه يُعمل به، وهو مبين انّ المراد بآية المائدة غير صاحب الخف، والسنّة مخصّصة للآية، والله أعلم.[1]

يلاحظ عليه : أوّلاً: بأنّه خبر واحد لا يُنسخ الكتاب به، فانّ للكتاب العزيز مكانة عظيمة لا يجاريه شيء سوى السنة المتواترة أو الخبر المحفوف بالقرائن المفيدة للعلم لا الخبر الواحد فضلاً عن حديث يتعجّب راويه عن عمل جرير، فلو كان شيئاً شائعاً بين المسلمين لما تعجّب منه.

وثانياً: أنّ الاحتجاج به فرع أن يكون إسلام جرير بعد نزول المائدة وهو غير ثابت، بل الثابت خلافه حيث أسلم قبلها.

قال ابن حجر العسقلاني: جزم ابن عبد البر انّ جريراً أسلم قبل وفاة النبي ﷺ بأربعين يوماً، وهو غلط، ففي الصحيحين عنه انّ النبي ﷺ قال: استنصت الناس في حجة الوداع، وجزم الواقدي بأنّه وفد على النبي ﷺ في شهر

---

١. المصدر السابق: ٣/ ١٦٨.

رمضان سنـة عشر وانّ بعثه إلى ذي الخلصـة كان بعـد ذلك وانّـه وافى مع النبـي حجّة الـوداع من عامه ــ إلى أن قال:ـ إنّ الشعبي حدّث عـن جرير انّه قـال لنا رسول الله ﷺ: إنّ أخاكـم النجاشي قد مـات ، أخرجه الطبراني فهـذا يدلّ على أنّ إسلام جرير كان قبل سنة عشر، لأنّ النجاشي مات قبل ذلك.[1]

أقول: إنّ النجاشي قـد توفي في حيـاة النبي في شهـر رجب سنـة تسع مـن الهجرة.

قال الذهبي: قال النبي للناس: إنّ أخاً لكم قدمات بأرض الحبشة، فخرج بهم إلى الصحراء وصفّهم صفوفاً، ثمّ صلّى عليه، فنقل بعض العلماء انّ ذلك كان في شهر رجب سنة تسع من الهجرة.[2]

ونقل في الموسوعـة العربية العالمية انّـه توفّي في عام تسع مـن الهجرة يعادل ٦٣٠ ميلادية.[3]

وعلى ضوء هذا فلا يصحّ الاحتجاج بخبر جرير، لأنّه من المحتمل جدّاً أن يكون عمل النبي قبل نزول المائدة بكثير، فنسخته سورة المائدة كما قال علي عليه السلام : سبق الكتاب الخفّين .

ولو احتملنا انّ إسـلامه كان بعد سورة المائدة، فهو خبر واحـد لا ينسخ به الكتاب فانّ للكتاب، منزلةعظيمة لا يعادلها شيء.

الثاني: رواية المغيرة بن شعبة

أخرج مسلم بسنده عن الأسود بن هلال، عن المغيرة بن شعبة قال: بينا أنا

---

١. الإصابة:١/ ٢٣٤، ترجمة جرير، برقم ١١٣٦ .

٢. سير اعلام النبلاء:١/ ٤٤٣ برقم٨٦.

٣. الموسوعة العربية العالمية:٢٥/ ٢٢٠.

مع رسول الله ﷺ ذات ليلة إذ نزل فقضى حاجته، ثمّ جاء فصببت عليه من إداوَةٍ كان معي، فتوضّأ ومسح على خفّيه.

وقد أخرجه بطرق أُخرى كلّها تنتهي إلى المغيرة بن شعبة.[١]

يلاحظ على الرواية: أوّلاً: أنّ المغيرة بن شعبة لا يحتج بحديثه لسوابقه النكراء قبل إسلامه وبعده على الرغم من أنّ له في الصحيحين اثني عشر حديثاً، ويكفي في ذلك ما نتلوه عليك من جريمته المروِّعة على قومه.

١. روى المؤرّخون: وَفَد المغيرة مع نفر من بني مالك على المقوقس فأهدى لهم ما أهدى، فلمّا خرجوا من عنده أقبلت بنو مالك يشترون هدايا لأهلهم فخرجوا وحملوا معهم الخمر.

يقول المغيرة: كنّا نشرب الخمر فأجمعتُ على قتلهم فتمارضت، وعصبت رأسي، فوضعوا شرابهم، فقلت: رأسي يُصدَّع ولكنّي أُسقيكم فلم ينكروا، فجعلت أُسرف لهم، وأترع لهم جميعاً الكأس، فيشربون ولا يدرون حتى ناموا سكراً، فوثبتُ وقتلتهم جميعاًوأخذت ما معهم، فقدمت على النبيﷺ فوجدته جالساً في المسجد مع أصحابه وعليَّ ثياب سفر، فسلمت، قال أبو بكر: أمن مصر أقبلتم؟ قلت: نعم، قال: ما فعل المالكيون؟ قلت: قتلتُهم، وأخذت أسلابهم، وجئت بها إلى رسول الله ليخمسها، فقال النبي ﷺ : «أمّا إسلامك فنقبله ولا آخذ من أموالهم شيئاً، لأنّ هذا غدر ولا خير في الغدر» فأخذني ما قرب ومابعد.

قلت: إنّما قتلتهم وأنا على دين قومي، ثمّ أسلمت الساعة.

قال: «فانّ الإسلام يجبُّ ما كان قبله».

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٣/ ١٧١، برقم ٧٦ ولاحظ رقم ٧٥ و ٧٧ و ٧٨ و ٨٠.

وكان قتل منهم ثلاثة عشر.[١]

هذه جريمته النكراء في عهد الجاهلية ويكشف عن خبث باطنه وطينته حيث قتل ثلاثة عشر شخصاً من أرحامه طمعاً في أموالهم، والإسلام وإن كان يجبّ ما قبله من حيث الحكم التكليفي، إلاّ أنّه لا يغيّر خبث سريرة الإنسان الذي شبّ عليه إلاّ بالعكوف على باب التوبة والانقطاع إلى الاعمال الحسنة والتداوم عليها والتي تنمُّ عن تبدّل حاله وإيقاظ ضميره.

هذه صحيفة حياته السوداء قبل الإسلام، وأمّا بعده فلم تختلف كثيراً، ويشهد على ذلك الأُمور التالية:

٢. أخرج الذهبي عن عبد الله بن ظالم قال: كان المغيرة ينال في خطبته من علي، وأقام خطباء ينالون منه، وذكر الحديث في العشرة المشهود لهم بالجنة لسعيد بن زيد.[٢]

٣. انّ معاوية وضع قوماً من الصحابة وقوماً من التابعين على رواية أخبار قبيحة في علي عليه السلام تقتضي الطعن فيه والبراءة منه، وجعل علىٰ ذلك جُعلاً يرغب في مثله، فاختلقوا ما أرضوه، منهم المغيرة بن شعبة.[٣]

٤. أخرج أحمد في مسنده عن قطبة بن مالك قال: نال المغيرة بن شعبة من علي، فقال زيد بن أرقم: قد علمت أنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم كان ينهى عن سبّ الموتى فلم تسبّ علياً وقد مات.[٤]

---

١. سير اعلام النبلاء:٣/ ٢٥، رقم الترجمة٧.

٢. سير اعلام النبلاء:٣/ ٣١، رقم الترجمة ٧.

٣. شرح نهج البلاغة ابن أبي الحديد:١/ ٣٥٨.

٤. مسند أحمد:٤/ ٣٦٩.

٥. وقد أخرج أيضاً في مسنده أحاديث نيله من أمير المؤمنين عليه السلام في خطبته واعتراض سعيد بن زيد عليه.[١]

٦. قال ابن الجوزي : قال: قدمت الخطباء إلى المغيرة بن شعبة بالكوفة، فقام صعصعة بن صوحان فتكلّم، فقال المغيرة: أرجوه فأقيموه على المصطبة فليلعن علياً، فقال: لعن الله من لعن الله ولعن علي بن أبي طالب، فأخبره بذلك، فقال: أُقسم بالله لتقيّدنه، فخرج، فقال: إنّ هذا يأبى إلاّ علي بن أبي طالب فالعنوه لعنه الله، فقال المغيرة: أخرجوه أخرج الله نفسه.[٢]

إنّ سوابقه تحكي على أنّه كان داهية يستغل دهاءه لنيل مآربه بأي قيمة كانت و إن انتهت على حساب الإسلام.

٧. روى الذهبي أنّ معاوية دعا عمرو بن العاص بالكوفة، فقال: أعنّي على الكوفة، قال: كيف بمصر؟ قال: استعمل عليها ابنك عبد الله بن عمرو، قال: فنعم، فبينا هم على ذلك جاء المغيرة بن شعبة ـ وكان معتزلاً بالطائف ـ فناجاه معاوية، فقال المغيرة: تؤمِّر عَمراً على الكوفة، وابنه على مصر وتكون كالقاعد بين لحيي الأسد، قال: ما ترى؟ قال: أنا أكفيك الكوفة، قال: فافعل. فقال معاوية لعمرو حين أصبح: إنّي قد رأيت كذا، ففهم عمرو، فقال: ألا أدلّك على أمير الكوفة؟ قال: بلى، قال: المغيرة، واستغن برأيه وقوته عن المكيدة، واعزله عن المال، قد كان قبلك عمر و عثمان فعلا ذلك قال: نِعْمَ ما رأيتَ، فدخل عليه المغيرة، فقال: إنّي كنت أمّرتك على الجند والأرض، ثمّ ذكرت سنّة عمر وعثمان قبلي، قال: قد قبلت.[٣]

---

١. المسند:١/ ١٨٨.
٢. كتاب الأذكياء لابن الجوزي:١٤٢، طبع دار الفكر.
٣. سير اعلام النبلاء:٣/ ٣٠، رقم الترجمة٧.

وكفت سنّة عمر وعثمان في حقّه في الدلالة على مدى ما كان يتمتّع الرجل من الأمانة والورع في حقوق المسلمين وأموالهم!!

٨. والذي يشهد على موبقات الرجل وانّه لم يتغير عمّا كان عليه في عصر الجاهلية انّه اتُّهم بالزنا وهو أمير الكوفة في عصر الخليفة عمر بن الخطاب وشهد عليه شهود أربعة، منهم: أبو بكرة ونافع وشبل فشهدوا على أنّهم رأوه يولجه ويخرجه ويلج ولوج المِرْوَد في المكحلة فلمّا حاول رابع الشهود وهو زياد بن أبيه حاول الخليفة أن يدرأ عنه الحد للشبهة فخاطبه بقوله: إنّي لأرى رجلاً لم يخز الله على لسانه رجلاً من المهاجرين، فقال له الخليفة: أرايته يدخله كالميل في المكحلة؟ فقال: لا، ولكنّي رأيت مجلساً قبيحاً وسمعت نَفَساً عالياً ورأيته متبطّنها [١]... وبذلك درأ عنه الحدّ بالشبهة.

فهذه مكانة الرجل بين المسلمين، أفيمكن أن يقبل حديث ذلك الرجل في أمر عبادي يمارسه المسلمون في نهارهم وليلهم؟!

وثانياً: نفترض انّه رجل يحتج بحديثه وانّ الإسلام جبّ ما قبله، ولكنّه من أين ثبت انّ فعل النبيﷺ كان بعد نزول المائدة؟ إذ من المحتمل أن يكون قبله بكثير، وقد أسلم الرجل قبل صلح الحديبية الذي كان في العام السادس، ويؤيد ذلك ما رواه الذهبي عن أبي إدريس قال: قدم المغيرة بن شعبة دمشق فسألته، قال: وضّأت رسول اللهﷺ في غزوة تبوك فمسح على خفّيه.[٢]

---

١. سير اعلام النبلاء:٣/ ٢٨، رقم الترجمة٧؛ الأغاني:١٤/ ١٤٦؛ تاريخ الطبري:٤/ ٢٠٧؛ الكامل:٢/ ٢٢٨،إلى غير ذلك من المصادر المتوفرة.

٢. سير اعلام النبلاء:٣/ ٢٢.

دراسة سائر الروايات

قد روى غير واحد من المحدّثين فعل النبي في السفر أو في السفر والحضر وأنّه مسح على الخفّين، والغالب عليها هو نقل فعل النبي من دون أن يذكر فيها لفظه وأنّه أمر بالمسح على الخفّين، وعلى فرض أنّه أمر بالمسح على الخفين لم تعيّن ظروف العمل، وقد جمع أبو بكر البيهقي عامّة الروايات في السنن، فنذكر قسماً كبيراً ممّا رواه:

١. عن سعد بن أبي وقّاص أنّ رسول الله ﷺ مسح على الخفّين.

٢. عن حذيفة قال: مشى رسول الله إلى سباطة قوم فبال قائماً، ثمّ دعا بماء فجئته بماء فتوضّأ ومسح على خفّيه. وقال: رواه البخاري في الصحيح عن آدم بن أبي أياس، ورواه مسلم من وجه آخر عن الأعمش.

وكفى في ضعف هذه الرواية أنّه نسب إلى النبي ﷺ ما لا يليق بمنزلته ومكانته ولا يرتكبه إلاّ الأراذل من الناس.

كيف يمكن أن ينسب إلى النبي ﷺ انّه بال قائماً مع أنّ المروي عن ابن مسعود انّه قال: من الجفاء أن تبول وأنت قائم، وكان سعد بن إبراهيم لا يجيز شهادة من بال قائماً.

قالت عائشة: من حدّثكم انّ رسول الله ﷺ كان يبول قائماً فلا تصدّقوه، ما كان يبول إلاّ قاعداً.

ثمّ إنّ ابن قدامة بعدما نقل هذا حاول أن يصحّح الحديث بقوله: ولعلّ النبي ﷺ فَعَل ذلك لتبيين الجواز ولم يفعله إلاّ مرة واحدة، ويحتمل انّه في موضع لا يتمكّن من الجلوس فيه.[1]

---

١. المغني: ١/ ١٥٦.

وما ذكر من الوجه الأوّل مـردود بأنّ في إمكان الرسول أن يبيّن جواز المسح على الخفين بكلامه لا بفعله الذي يعد من صفات غير المبالين بأحكام الشريعة.

قد أخـرج ابن مـاجه في سننه عـن عمر قـال: رآني رسول الله أبـول قائماً، فقال: يا عمر لا تبل قائماً.[1]

مضافـاً إلى أنّ ظاهـر الحديث أنّ النبي ﷺ لم يتطهّر مـن البول فلابـدّ من القول بـالحذف والتقديـر في جمل الحديث ـ وعلى فـرض الصحّة فهـو ينقل فعل النبي ﷺ من دون أن يوقّت ظروفه فلا يكون حجّة في مقابل القرآن الكريم. ولعلّه كان قبل نزول آية الوضوء.و به تظهر حال رواية سعد بن أبي وقاص حيث لم تعيّن ظرف العمل وانّه هل كان قبل نزول المائدة أو بعدها؟

٣.عن جعفـر بن عمرو بن أُميّـة الضمري، عن أبيه: رأيـت رسول الله ﷺ مسح على عمامتـه وخفّيه، والكلام في هـذا الحديث هو نفـس الكلام في الحديثين السابقين.

٤. عن كعب بن عجرة قال: حدّثني بلال عن رسول الله ﷺ: رأيت رسول الله ﷺ توضّأ ومسح على الخفّين والخمار.

٥. عن سليمان بن بريدة، عن أبيه، قال: رأيت رسول الله ﷺ توضّأ مرّة مرّة ومسح على الخفّين، وصلّى الصلوات كلّهـا بوضوء واحـد. فقال له عمـر: صنعتَ شيئاً ما كنتَ تصنعه. فقال: عمداً فعلته يا عمر.

أقول: قد قـام رسول الله ﷺ بفعله هـذا يوم الفتح قبل نـزول سورة المائدة بشهادة روايـة بريدة قـال: صلّى رسول الله ﷺ يوم الفتح خمس صلـوات بوضوء

---

١. سنن ابن ماجة: ١/ ١١٢، برقم ٣٠٩.

واحد ومسح على خفّيه. فقال له عمر: إنّي رأيتك صنعتَ شيئاً لم تصنعه قال: عمداً صنعته.

٦. روى المقدام بن شريح قال: سألت عائشة عن المسح على الخفّين؟ فقالت: إيت علياً فانّه أعلم بذلك منّي، فأتيت عليّاً فسألته عن المسح، فقال: كان رسول الله ﷺ يأمرنا أن يمسح المقيم يوماً وليلة والمسافر ثلاثاً. ولا يصحّ الاحتجاج به وبنظيره ما لم يثبت ظرف العمل وانّه فعل النبي كان بعد نزول سورة المائدة.[1]

تساؤلات حول مسألة المسح على الخفّين

ثمّ إنّ هنا تساؤلات حول هذه المسألة نطرحها على صعيد البحث والدراسة، ولعلّ الفقيه المفتي بجواز المسح على الخفّين في عصرنا هذا يجد لها أجوبة:

١. لا شكّ أنّ الوضوء وإن كان عبادة وشرطاً في صحّة الصلاة ولكنّه في الوقت نفسه تطهير للمتوضّأ يقول سبحانه في ذيل آية الوضوء: ﴿وَلَكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّرَكُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتَهُ عَلَيْكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ﴾.[2]

فإذا كان الوضوء كالغسل والتيمّم سبباً للتطهير فهو فرع مباشرة الرجلين لا الخفّين والنعلين ولا الجوربين، فانّ المسح عليها لا يستتبع طهارة إن لم يؤثر في انفعال اليد بالأوساخ التي على الخفّين أو النعلين أو الجوربين. فتجويزه في

---

١. لاحظ في الوقوف على هذه المأثورات: السنن الكبرى للبيهقي:١/ ٢٧٠ـ٢٧٧.

٢. المائدة:٦.

الحضر والسفر اختياراً مؤقتاً أو غير مؤقت على خلاف النظافة التي دعا إليها الإسلام في غير واحد من تعاليمه.

٢. إنّ المسح على الخفّين مسألة فقهية فرعية اختلف فيها الصحابة والتابعون، وقد اشتهر عن علي و ابن عباس وعائشة وأئمة أهل البيت قاطبة وغيرهم المنع عنه، وكان الإمام عليه السلام وتلميذه حبر الأُمّة يستدلّان بأنّ آية الوضوء نسخت هذا، ومع هذا فلا يتجاوز الاختلاف فيه عن الاختلاف في الحكم الفرعي، وما أكثر الخلاف في الأحكام الفرعية؛ ومع ذلك نرى أنّ شهاب الدّين أحمد بن محمد القسطلاني ينقل في شرحه على صحيح البخاري عن الكرخي أنّه قال: أخاف الكفر على من لا يرى المسح على الخفّين، وليس[المسح] بمنسوخ، لحديث مغيرة في غزوة تبوك وهي آخر غزواته صلى الله عليه وآله وسلم والمائدة نزلت قبلها في غزوة المريسيع، فأين النسخ للمسح.[1]

ولا يخفى ما في كلامه من الوهن .

أمّا **أوّلاً**: فانّ ما ذكره لا يخلو من المغالاة في القول، إذ أي ملازمة بين عدم تجويز المسح على الخفّين والخروج عن حظيرة الإسلام وليس في المسألة إلاّ خبر واحد كخبر المغيرة، غير المفيد علماً ولا قطعاً.

واتّهام المخالف بالكفر سيئة موبقة، وقد قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إذا كفّر الرجل أخاه فقد باء بها أحدهما».[2]

وثانياً: أنّ المائدة نزلت قبل رحيله صلى الله عليه وآله وسلم بثلاثة أشهر أو أقلّ، وأمّا غزوة المريسيع، فقد كانت في شهر شعبان من العام السادس من الهجرة، وقيل قبله.[3]

---

١. في المصدر مكان أين، فأمن، راجع: إرشاد الساري:١/ ٢٧٨.

٢. صحيح مسلم:١/ ٥٦، كتاب الإيمان باب من قال لأخيه يا كافر.

٣. السيرة النبوة لابن هشام:٢/ ٢٨٩.

نعم نزل فيها آية التيمّم وهـي قوله سبحانه: ﴿يَا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لَا تَقْرَبُوا الصَّلَاةَ وَأَنْتُمْ سُكَارَىٰ حَتَّىٰ تَعْلَمُوا مَا تَقُولُونَ وَلَا جُنُباً إِلَّا عَابِرِي سَبِيلٍ حَتَّىٰ تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرْضَى أَوْ عَلَى سَفَرٍ أَوْ جَاءَ أَحَدٌ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِطِ أَوْ لَامَسْتُمُ النِّسَاءَ فَلَمْ تَجِدُوا مَاءً فَتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهِكُمْ وَأَيْدِيكُمْ إِنَّ اللهَ كَانَ عَفُوّاً غَفُوراً﴾.[١]

٣. وممّا يشهد على أنّ النـزاع بين الصحابة والتابعين في مسألة المسح على الخفّين كان على قدم وساق انّ بعض من يروي المسح على الخفّين عن النبي ﷺ يعمل بخلافه. روى البيهقي عن عبد الرحمن بن أبي بكرة، عن أبيه أنّ رسول الله ﷺ سئل عن المسح على الخفّين فقال: للمسافر ثلاثة أيام ولياليهنّ وللمقيم يوم وليلة، وكان أبي (أبو بكرة) ينزع خفّيه ويغسل رجليه.[٢]

ولما كان ذيل الحديث يوجد وهناً فيما يرويه عن النبي ﷺ حيث إنّ عمله كان على خلاف روايته، حاول غير واحد من المحدّثين تصحيحه.[٣]

٤. إنّ الظاهر من غير واحد من الروايات التي نقلها البيهقي في سننه أنّه يجوز المسح على الخفّين في السفر والحضر جميعاً، وقد عقد باباً بهذا العنوان: «باب مسح النبي ﷺ على الخفّين في السفر والحضر»، وقد عرفت رواية حذيفة وأُسامة انّ النبي ﷺ مسح على الخفّين وهو في المدينة، ومعنى ذلك أنّه يجوز أن يختار المكلّف طيلة عمره المسح على الخفّين، وأنّ غسل الرجلين مختصّ بمن لم يلبس الخفّين، وهذا شيء لا ترتضيه روح الفقه ولا سيرة المتشرّعة ولا حكمة الوضوء.

---

١. النساء:٤٣.
٢. السنن الكبرى:١/ ٢٧٦.
٣. الشرح الصغير:١/ ١٥٢، ١٥٣، ١٥٨؛ جواهر الإكليل:١/ ٢٤، ولاحظ الموسوعة الفقهية الكويتية، ج٣٧، مادة «مسح».

وإن كنت في شكّ من ذلك، فإليك فتاوى الفقهاء في هذا الصدد:

يرى جمهور الفقهاء الحنفيّة والشافعيّة والحنابلة، توقيت مدّة المسح على الخفّين بيوم وليلة في الحضر وثلاثة أيّام للمسافر، ولكن المالكية تجوّز المسح على الخفّين في الحضر والسفر من غير توقيت بزمان، فلا ينزعهما إلاّ بموجب الغسل ويندب للمكلّف نزعهما في كلّ أُسبوع مرّة يوم الجمعة ولو لم يرد الغسل لها،ونزعهما مرّة في كلّ اسبوع في مثل اليوم الذي لبسهما فيه، فإذا نزعهما لسبب أو لغيره وجب غسل الرجلين.

واستدلّوا بما رواه ابن أبي عمارة، قال: قلت: يا رسول الله: أمسح على الخفّين؟ قال: نعم، قلت: يوماً ؟ قال: و يومين، قلت: وثلاثة؟ قال: نعم وما شئت.[١]

٥. انّ الشيء الغريب حقّاً هو انّ الفقهاء لم يجوّزوا المسح بماء الوضوء على الرجلين مباشرة لا في الحضر ولا في السفر، ومع ذلك جوّزوا المسح على الخفّين على الرغم من أنّ الخفين لا صلة لها با لمتوضّي سوى انّهما وعاءان للرِّجْلين.

٦. ثمّ هناك من يتصوّر انّ الحكمة في جواز المسح على الخفّين، التيسير والتخفيف عن المكلّفين الذين يشق عليهم نزع الخف وغسل الرجلين في أوقات الشتاء والبرد الشديد، وفي السفر وما يصاحبه من الاستعمال ومواصلة السفر.[٢]

وما ذكر من الحكمة ـ لو صحت ـ يوجب اختصاص المسح على الخفّين بموارد الحرج والضرورة، وأين هذا من الإفتاء به دون تقييد؟!

---

١. كتاب المجموع شرح المهذّب للنووي:١/ ٥٠٥.

٢. الموسوعة الفقهية:٣٨/ ٢٦٢.

٧. وأظنّ أنّ الإصرار على بقـاء حكم المسح على الخفّين كان لأجـل مخالفة الإمام علي عليه السلام حيث كان هـو وبيته يجاهرون بالمنع مـن المسح على الخفّين، وقد أعطى المجوّزون المسألة أكثر ممّا تستحقّ، قال أبو بكر بن المنذر: روينا عن الحسن البصري، حدثنـي سبعون من أصحـاب رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم أنّه صلى الله عليه وآله وسلم كان يمسـح على الخفّين ، قال: وروينا عـن ابن المبارك قال: ليـس في المسح على الخفّين اختلاف. هو جائز قال جماعات من السلف نحو هذا.[1]

كما ذكر البيهقـي أسماء حوالي عشريـن صحابيـاً جوّزوا المسـح على الخفّين منهم: عمر بـن الخطاب وسعد ابن أبي وقـاص وعبد الله بن مسعود و حـذيفة بن اليمان وأبو أيـوب الأنصاري وأبو مـوسى الأشعري وعمّـار بـن ياسر و جابـر بن عبدالله وعمرو بن العاص وأنس بن مالك وسهل بن سعد وأبي مسعود الأنصاري والمغيرة بن شعبة والبراء بن عازب وأبي سعيد الخدري وجابـر بن سمرة وأبو أمامة الباهلي وعبد الله بن الحارث بن جزر و أبو زيد الأنصاري.[2]

والعجب انّهم عطفوا علياً عليه السلام وابن عباس على هؤلاء لمزيد الثقة بالجواز.

فروع المسألة

ثمّ إنّ القـائلين بجواز المسح على الخفّين اختلفوا فيما يـرجع إليه مـن فروع اختلافاً شديداً فاختلفوا في المواضع التالية:

١ . تحديد المحل: فاختلفوا فيه فقال قوم: إنّ الواجب من ذلك مسح أعلى الخف وإنّ مسح الباطن ـ أعني: أسفل الخف ــ مستحب، ومالك أحد من رأى هذا، والشـافعي؛ ومنهم مـن أوجب مسح ظهورهما وبطـونهما ،وهو مذهـب ابن

---

١. المجموع :١/ ٥٠١.

٢. سنن البيهقي:١/ ٢٧٢.

نافع من أصحاب مالك.

ومنهـم من أوجـب مسح الظهـور فقـط ولم يستحب مسـح البطون، وهـو مذهب أبي حنيفة وداود و سفيان وجماعة؛ وشـذّ أشهب: فقال: إنّ الواجب مسح الباطـن أو الأعلى، أيّهما مسح. وسبـب اختلافهم تعـارض الآثار الـواردة في ذلك وتشبيه المسح بالغسل.

٢. نـوع محل المسح فـانّ القائلين بـه اتّفقـوا على جواز المسـح على الخفّين واختلفوا في المسـح على الجوربين، فأجاز ذلك قـوم ومنعه قوم، وممّن منـع ذلك: مالـك والشافعي وأبو حنيفـة، وممّن أجاز ذلك: أبـو يوسف و محمد صـاحبا أبي حنيفة وسفيـان الثوري، وسبب اختلافهـم في صحّة الآثار الـواردة عنهﷺ ، انّه مسح على الجوربين والنعلين، واختلافهم أيضـاً في هل يقاس على الخف غيره، أم هي عبادة لا يقاس عليها ولا يتعدّى بها محلّها ؟

٣. صفة الخفّ فانّهم اتّفقوا على جواز المسح على الخفّ الصحيح واختلفوا في المخْرَق، فقال مـالك وأصحابه: يمسح عليه إذا كـان الخرق يسيراً، وحدّد أبو حنيفة بما يكـره الظاهر منـه أقلّ من ثـلاثة أصابـع، وقال قوم بجـواز المسح على الخفّ المنخـرق مادام يسمّـى خفّـاً، وإن تفاحـش خرقـه، وممّـن روي عنه ذلـك الثوري، ومنع الشافعي أن يكون في مقـدّم الخف خرق يظهر منه القدم، ولو يسيراً في أحد القولين عنه. ثمّ ذكر سبب اختلافهم.

٤ .التوقيت فانّ الفقهـاء اختلفوا فيه، فرأى مالك انّ ذلـك غير مؤقت و إنّ لابـس الخفّين يمسح عليهما مـالم ينـزعهما أو تصيبه جنـابـة، وذهـب أبو حنيفـة والشافعي إلى أنّ ذلك مؤقت. والسبب في اختلافهم اختلاف الآثار في ذلك.

٥. شرط المسح على الخفين هو أن تكـون الرِجْلان طاهرتين بطُهـر الوضوء وذلك شيء مجمع عليه إلاّ خلافاً شاذاً. وقد روي عن ابن القاسم عن مالك، ذكره ابن لبابة في المنتخب وإنّما قال به الأكثر لثبوته في حديث المغيرة وغيره إذا أراد أن ينزع الخف عنه فقال عليه السلام : «دعهما فإنّي أدخلتهما وهما طاهرتان»، والمخالف حمل هذه الطهارة على الطهارة اللغوية.

٦. الاختلاف في نواقض هذه الطهارة فانّهم أجمعوا على أنّها نواقض الوضوء بعينها واختلفـوا هل نـزع الخف ناقض لهذه الطهـارة أم لا؟ فقال قـوم : إن نَزَعـه وغسل قـدميه فطهـارتـه باقيـة، وإن لم يغسلهما وصلّى أعاد الصـلاة بعـد غسل قدميه، وممّن قال بذلك مالك وأصحابه والشافعي وأبو حنيفة ـ إلى أن قال ـ وقال قوم: طهارته باقية حتى يحدث حدثـاً ينقض الوضوء وليس عليه غسل، وممّن قال بهذا القـول داود و ابن أبي ليلىٰ، وقال الحسـن بن حي: إذا نـزع خفته فقـد بطلت طهارته.[1]

وهذه الاختلافات في الفروع مبنية على القول بجواز المسح على اختيار، فإذا بطل الأصل يكـون الكلام في الفـروع أمراً لغواً لاطـائل تحته وإن أطنب القـائلون بالجواز الكلامَ فيها.

---

١. بداية المجتهد:١/ ١٨ـ٢٣ بتلخيص.

٢

التيمّم في السفر

أجمع المسلمون على أنّ التيمّم مشروع بـدلاً من الوضـوء والغسل في أحوال خاصّـة؛ ومن تلك الأحوال: العجـز عن استعمال الماء إمّا لفقد الماء ،وإمّـا لعدم القدرة على استعماله مع وجوده.

والأصل في ذلك قوله سبحانه: ﴿يٰا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا لاٰ تَقْرَبُوا الصَّلاة وَأَنْتُمْ سُكارىٰ حَتّى تَعْلَمُوا ما تَقُولون ولا جنبـاً إلاّ عابري سَبيل حَتّى تَغْتَسِلُوا وَإِنْ كُنْتُمْ مَرضىٰ أَو عَلـىٰ سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحدٌ مِنكُـمْ مِنَ الغائِطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّسـاء فَلَمْ تَجِدُوا ماءً فتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُوا بِوُجُوهكُمْ وَأَيديكُم إِنَّ اللهَ كانَ عَفُوّاً غفُوراً﴾.[1]

وقال سبحانه: ﴿يٰا أَيُّهَا الَّذينَ آمَنُوا إِذا قُمْتُمْ إِلى الصَلاةِ فَاغْسِلُوا وُجُوهَكُمْ وَأَيديَكُمْ إِلـى المَرافِقِ وَامْسَحُوا بِـرُؤوسِكم وَأَرجلَكم إِلى الكَعْبَين وَإِنْ كُنْتُـمْ جُنباً فاطهروا وَ إِنْ كُنْتُمْ مَـرضىٰ أَوْ عَلى سَفَرٍ أَوْ جاءَ أَحدٌ مِنكُـمْ مِنَ الغائطِ أَوْ لامَسْتُمُ النِّساء فَلَمْ تَجِـدُوا ماءً فتَيَمَّمُوا صَعِيداً طَيِّباً فَامْسَحُـوا بِوُجُوهكُمْ وَأَيديكُـمْ مِنْهُ ما يُريدُ الله لِيَجْعَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ حَرَج وَلٰكِنْ يُرِيدُ لِيُطَهِّركُمْ وَلِيُتِمَّ نِعْمَتهُ عَلَيْكُم لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُون﴾.[2]

---

١. النساء:٤٣.

٢. المائدة:٦.

والسبب الذي دعانا إلى جعل المسألة من أحكام السفر أمران:

الأوّل: ما حكي عن أبي حنيفة اختصاص التيمّم بالمريض والمسافر و انّ الحاضر الصحيح إذا فقد الماء لا يتيمّم ولا يصلّي، وذلك لأنّ الآية أوجبت التيمم مع فقد الماء على خصوص المريض والمسافر، فالصحيح الحاضر غير الواجد للماء غير داخل في الآية، فليس عليه التيمم ولا الوضوء فتسقط الصلاة، إذ لا صلاة إلاّ بطهور.

الثاني: انّ إحراز فقدان الماء أمر ميسور للحاضر وهذه الخصوصية لا تتوفر في المسافر، بل ربّما يحتمل وجود الماء أو يظن به، فيقع الكلام في حدّ البعد عن الماء الذي يبيح له التيمّم، وسيوافيك بيان هذا الحدّ.

فيقع الكلام في مقامين:

الأوّل: التيمّم حكم عام

إنّ من خصائص الأُمّة الإسلامية هو تشريع التيمّم لها.

أخرج البخاري، عن جابر انّ رسول الله ﷺ قال: «أُعطيت خمساً لم يعطهن أحد قبلي: نصرت بالرعب مسيرة شهر، وجعلت لي الأرض مسجداً وطهوراً فأيّما رجل من أُمّتي أدركته الصلاة فليصل، و أُحلّت لي الغنائم ولم تحلّ لأحد قبلي، وأُعطيت الشفاعة، وكان النبي يبعث في قومه خاصّة وبعثت إلى الناس عامّة».[١]

أخرج الترمذي عن أبي ذر، عن النبي ﷺ قال: «إنّ الصعيد الطيب طهور المسلم وإن لم يجد الماء عشر سنين، فإذا وجد الماء فليمسّه بشرته، فإنّ ذلك خير».

---

١. صحيح البخاري:١/ ٩١، كتاب التيمّم، الحديث٢.

وقال الترمذي بعد إخراج الحديث: وهو حديث حسن صحيح.[١]

إذا عرفت ذلك فاعلم أنّ الأكثر على عموميّة التيمّم لكلّ من لم يتمكّن من استعمال الماء، سواء أكان مريضاً أم مسافراً أم حاضراً فاقداً للماء. و قيل يختص بالمريض والمسافر.

قال ابن رشد: أمّا الحاضر الصحيح الذي يعدم الماء فذهب مالك والشافعي إلى جواز التيمّم له. وقال أبو حنيفة: لا يجوز التيمّم للحاضر الصحيح وإن عدم الماء.

ثمّ ذكر أنّ سبب اختلافهم في الحاضر الذي يُعدم الماء هو احتمال الضمير الذي في قوله: ﴿فَلَمْ تَجِدُوا ماءً﴾ أن يعود على أصناف المحدِثين، أعني: الحاضرين والمسافرين، أو على المسافرين فقط، فمن رآه عائداً على جميع أصناف المحدثين أجاز التيمّم للحاضرين، ومن رآه عائداً على المسافرين فقط أو على المرضى والمسافرين لم يُجز التيمّم للحاضر الذي عدم الماء.[٢]

وقد ذكر الجصاص استدلال الحنفية على سقوط التيمّم عن الحاضر الذي فقد الماء ،وقال:

إنّه سبحانه شرط في إباحة التيمّم شيئين:

أحدهما: المرض.

والآخر: السفر مع عدم الماء، فإذا لم يكن مسافراً وكان مقيماً إلاّ أنّه ممنوع منه بحبس، فغير جائز صلاته بالتيمّم.

فإن قيل: فهو غير واجد للماء وإن كان مقيّماً.

قيل له: هو كذلك، إلاّ أنّه قد شُرط في جوازه شيئان: أحدهما السفر الذي

---

١. سنن الترمذي: ١/ ٢١٢، رقم الحديث ١٢٤.

٢. بداية المجتهد: ١/ ٦٦.

الأغلب فيه عدم الماء، والثاني: عدمـه، و إنّما أبيح له التيمّم وجواز الصلاة بتعذر وجود الماء ، للحالة الموجبة لذلك وهـو السفر لا في الحضر الذي الماء فيه موجود في الأغلب، و إنّما حصل المنع بفعل آدمي من غير حال العادة فيها والغالب منها عدمه.(١)

وبما أنّ الجصـاص حنفي المذهـب أدّى حـق المقـال في الاستـدلال على مذهب إمامه لو صحّت النسبة إلى أبي حنيفة.

قال الشيخ الطـوسي: المقيم الصحيح الذي فقد الماء بأن يكـون في قرية لها بئر أو عين نضـب ماؤها وضـاق وقت الصلاة يجوز أن يتيمّم ويصلّـي ولا إعادة عليه، وكذلك إذا حيل بينه و بين الماء، وبه قال مالك والأوزاعي.

وبمثله قال الشـافعي، إلاّ أنّه قال: إذا وجد الماء توضّأ وأعـاد الصلاة، وبه قال محمد بن الحسن، وقـال زفر: لا يتيمّم ولا يصلّي بل يصبر حتى يجد الماء، وعن أبي حنيفة روايتان، إحداهما مثل قول محمد، والأُخرى مثل قول زفر.(٢)

وقال ابن قدامة : فـان عدم الماء في الحضر بأن انقطع الماء عنه أو حبس في مصر فعليه التيمّم والصلاة. وهذا قول مالك والثوري والأوزاعي والشافعي.

وقال أبو حنيفة في رواية عنه: لا يصلّـي، لأنّ الله تعالى شرط السفر بجواز التيمّم فلا يجوز لغيره، وقد روي عن أحمد انّـه سأل عن رجل حُبس في دار وأُغلق عليه الباب، أبمنزلة المضيِّف، أيتيمّم؟ قال: لا.

هذا وانّ الاستدلال من الوهن بمكان وهو أشبه باستدلال أهل الظاهر.

أمّا أوّلاً: فانّ ذكـر السفر في الآية إنّما هـو لأنّ الماء إنّما يعدم فيه غـالباً لا في الحضر، وذكره في الآية كذكره في باب الرهـان حيث جاء فيه شرطان: السفر وعدم

---

١. أحكام القرآن:٢/ ٣٩٦.

٢. الخلاف:١/ ١٤٨، رقم٤٦.

وجود الكاتب. قال سبحانه: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرِهَانٌ مَقْبُوضَةٌ﴾ [١] مع أنّه لا شكّ انّ الرهن جائز مطلقاً في السفر والحضر حفظاً لصيانة الأموال.

وإنّما جاء ذكر السفر، لأنّ الغالب فقدان الكاتب فيه لا في الحضر، والآية ناظرة إلى عصر الرسول الذي كانت الأُميّة سائدة فيه بين الناس خصوصاً في السفر.

وثانياً: فانّ نفي جواز التيمّم والصلاة معه يخالف إطلاق قول الرسول ﷺ في غير واحد من الروايات.

١. ما أخرجه الترمذي عن أبي ذر، عن رسول الله ﷺ انّه قال: «الصعيد الطيّب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر سنين» على ما مرّ.[٢]

٢. ما رواه مسلم عنه ﷺ انّه قال: «جعلت لي الأرض طيّبة طهوراً ومسجداً فأيّما رجل أدركته الصلاة صلّى حيث كان».[٣]

٣. ما رواه النسائي عنه ﷺ: «الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج».[٤]

وإطلاقها يعمّ المسافر والحاضر، وحملها على خصوص المريض والمسافر حمل بلا دليل.

وثالثاً: فلو تمّ ما نقل عن أبي حنيفة لكان المريض المسافر أسوأ حالاً من الحاضر الصحيح حيث تجب الصلاة عليهما ولا تجب عليه.

---

١. البقرة: ٢٨٣. ٢. سنن الترمذي: ١/ ٢١٢، الحديث ١٢٤.
٣. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٦، الحديث ٥٢١؛ سنن البيهقي: ١/ ٢١٣.
٤. سنن النسائي: ١/ ١٧١؛ مسند أحمد: ٥/ ١٥٥.

لا فرق بين السفر الطويل والقصير

إنّ الآية كما تعمّ الحاضر والمسافر، تعمّ السفر الطويل والقصير.

قال الخرقي: ويتيمّم في قصير السفر وطويله، وقال ابن قدامة في شرحه: طويل السفر ما يبيح القصر والفطر، وقصيره ما دون ذلك ممّا يقع عليه اسم سفر. إلى أن قال: وقد قيل: لا يباح إلاّ في السفر الطويل، وقال الله عزّ وجل: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ مَرضىٰ أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ ـ إلى قوله: ـ فتيمّموا﴾ يدلّ بمطلقه على إباحة التيمّم في كلّ سفر، ولأنّ السفر القصير يكثر فيكثر عدم الماء فيه فيحتاج إلى التيمّم فيه، فينبغي أن يسقط به الفرض كالطويل.[١]

ولإطلاق الآية والأحاديث ذهبت الإمامية عامّة إلى أنّ الإنسان لو فقد الماء سفراً أو حضراً و في السفر طويلاً كان أو قصيراً يجب عليه التيمّم.

قال العلاّمة: لا يشترط في عدم الماء، السفر قليله وكثيره، فلو عدم الماء في السفر القصير أو الحضر وكان صحيحاً أو كان محبوساً وجب التيمّم ولا إعادة عليه.[٢]

وقال في «المنتهى» عند ذكر الأسباب المسوّغة للتيمّم: أحدها فقد الماء سفراً، طويلاً كان أو قصيراً، وهو مذهب علمائنا أجمع، وهو قول أكثر أهل العلم.[٣]

أخرج الكليني في الصحيح عن ابن سنان قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إذا لم يجد الرجل طهوراً أو كان جنباً فليمسح من الأرض وليصلّ، فإذا وجد الماء فليغتسل وقد أجزأته صلاته التي صلاّها».[٤]

---

١. المغني:١/ ٢٣٣.
٢. التذكرة:٢/ ١٥٢.
٣. منتهى المطلب:٣/ ٩.
٤. الكافي:٣/ ٦٣، الحديث٣.

لا فرق بين سفر الطاعة والمعصية

هل التيمّم يختصّ بسفر الطاعة أو يعمّ سفر المعصية أيضاً ؟

قال ابن قدامة: لا فرق بين سفر الطاعة والمعصية، لأنّ التيمّم عزيمة فلا يجوز تركه بخلاف بقية الرخص، ولأنّه حكم لا يختصّ السفر، فأُبيح في سفر المعصية، كمسح يوم وليلة.[1]

وقال العلاّمة في «المنتهى»: لا فرق بين السفر إذا كان طاعة أو معصية، لأنّ التيمّم واجب على الفاقد مطلقاً، فلا يجوز تركه، ولأنّه رخصة لا يختصّ بالسفر، فساغ في سفر المعصية ولا إعادة عليه، لأنّها وقعت مأموراً بها فوجب الإجزاء.[2]

والظاهر من كلامهما عدم وجود الخلاف في المسألة.

ويظهر أيضاً من «مغني المحتاج» عدم وجود الخلاف حيث قال: ومن فوائد الخلاف في أنّ التيمّم رخصة أو عزيمة، انّه لو تيمّم في سفر معصية لفقد الماء فإن قلنا رخصة وجب القضاء وإلاّ فلا.[3]

التيمّم عزيمة لا رخصة

إذا تيمّم الإنسان عند وجود الشروط المسوّغة له وصلّى ، فقد عمل بالوظيفة وقام بواجبه وانطبق على عمله عنوان صلاة الظهر أو العصر أو غيرهما من الصلوات، فيسقط التكليف، لإجماع الأُمّة على أنّه لا يجب على المكلّف أكثر من صلاة واحدة من سنخ واحد.

ولأجل ذلك ذهبت الإمامية إلى أنّ امتثال الأمر بالمصداق الاضطراري

---

١. المغني:١/ ٢٣٣.

٢. منتهى المطلب:٣/ ١٠.

٣. مغني المحتاج:١/ ٨٧.

مسقط للتكليف بلا خلاف عندهم.

ويدلّ على ذلك وراء ما ذكرنا قوله ﷺ: «الصعيد الطيّب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر سنين».

وفي لفظ مسلم: «الصعيد الطيب وضوء المسلم ولو لم يجد الماء عشر حجج».

فظاهر الحديث أنّ التيمّم يقوم مقام الوضوء فيسقط به التكليف.

وقد تقدّم قول الإمام الصادق عليه السلام على ما في صحيحة عبد الله بن سنان: «وقد اجزأته صلاته التي صلاّها».

غير أنّ أهل السنّة اختلفوا في أنّ التيمّم عزيمة أو رخصة، فرتّبوا على الأُولى سقوط الإعادة والقضاء، وعلى الثانية وجوبهما، وفي «مغني المحتاج»: والأكثرون على أنّه فُرِض سنَةَ ست من الهجرة وهو رخصة، وقيل عزيمة، وبه جزم الشيخ أبوحامد.[1]

وفي الموسوعة الفقهية: ذهب جمهور الفقهاء إلى أنّ التيمّم رخصة للمسافر والمريض، وقال الحنابلة وبعض الشافعية إنّه عزيمة.

واختلف المالكية في التيمّم للمسافر، فظاهر قول الرسالة: إنّه عزيمة، وفي مختصر ابن جماعة: إنّه رخصة، و قال التادلي: والحقّ عندي أنّه عزيمة في حقّ العادم للماء، رخصة في حقّ الواجد العاجز عن استعماله.

ثمّ إنّ وجه الترخيص هو في أداة التطهير إذ اكتفى بالصعيد الذي هو ملوّث، وهو أيضاً في محل التطهير لاقتصاره على شطر أعضاء الوضوء.

---

١. مغني المحتاج: ١/ ٨٧.

ومن ثمرة الخلاف: ما لو تيمّم في سفر معصية لفقد الماء فإن قلنا رخصة وجب القضاء وإلاّ لم تجب.[١]

المقام الثاني: حدّ البعد عن الماء

يشترط لجواز التيمّم طلب الماء إذا لم يتيقّن عدم وجوده ،لأنّه لا يسمّى فاقد الماء عرفاً إلاّ إذا طلب ولم يجد، غير انّ الفقهاء اختلفوا في تقدير المسافة التي يلزم طلب الماء فيها.

فقالت الإمامية: كيفية الطلب هو أن يبتدئ برحله، لأنّه أقرب الأشياء إليه، ثمّ إن رأى خضرة أو شيئاً يدلّ على الماء قصده واستبرأه، ولو كان دونه حائل صعد إليه وطلب، وإن وجد من له خبرة بالماء سأله، وإن دُلّ على ماء لزمه قصده مالم يخف على نفسه، أو ماله، أو فوت الوقت، وإن كان له رفقة طلب منهم. فإن تعذّر ذلك كلّه فليطلب عن جوانبه الأربعة غلوةَ سهم إن كانت حزنة، وغلوة سهمين إن كانت سهلة عند علمائنا، ولا يعد فاقداً بدونه.[٢]

قال ابن حمزة: وإنّما يصحّ التيمّم بعد طلبه قبل التضييق عن اليمين واليسار مقدار رمية في حزن الأرض ورميتين في سهلها.[٣]

وقال ابن إدريس: وحدّ ما وردت به الروايات وتواتر به النقل في طلبه، إذا كانت الأرض سهلة غلوة سهمين، وإذا كانت حزنة فغلوة سهم.[٤]

أخرج الشيخ عن علي عليه السلام : «يطلب الماء في السفر إن كانت حزونة فغلوة، وإن كانت سهولة فغلوتين لا يطلب أكثرمن ذلك».[٥]

---

١. الموسوعة الفقهية:١٤/ ٢٤٩. ٢. التذكرة:٢/ ١٥٠. ٣. الوسيلة:٦٩.
٤. السرائر:١/ ١٣٥. ٥. التهذيب:١/ ٢٠٢، الحديث٥٨٦.

والغلوة مقدار رمية سهم، وهي أربعمائة ذراع، ويقدّر حسب المتر بها يعادل ١٨٤ متراً.

وأمّا فقهاء السنّة فقد اختلفوا في أصل طلب الماء فضلاً عن حده.

والمشهور عن أحمد اشتراط طلب الماء لصحّة التيمّم، وهو مذهب الشافعي،وروي عن أحمد : لا يشترط الطلب، وهو مذهب أبي حنيفة لقوله عليه السلام: «التراب كافيك ما لم تجد الماء»، ولأنّه غير عالم بوجود الماء قريباً منه، فأشبه ما لو طلب فلم يجد.[١]

يلاحظ عليه: بأنّ قوله سبحانه: **﴿فَلَمْ تَجِدُوا ماء فَتَيَمَّمُوا﴾** من المفاهيم العرفية لا العقلية، فهو وإن كان غير واجد عقلاً، لكنّه لا يصدق عليه انّه غير واجد عرفاً إذا احتمل وجود الماء في مقربة من منزله ومسكنه، وقد قال سبحانه فيمن ظاهر بأنّه يجب عليه تحرير رقبة من قبل أن يتماسّا ثمّ قال: **﴿فَمَنْ لَمْ يَجِد فَصِيامُ شَهْرَيْنِ مُتَتابِعَيْنِ مِنْ قَبلِ أَنْ يَتماسا﴾**[٢] فلا يصدق عدم وجدان الرقبة إلاّ بعد الفحص حسب المقدار الميسور عرفاً.

فلو قلنا بوجوب الطلب فما هو الحدّ الذي يجب عليه الطلب فيه؟

فقال الشافعي: وصفة الطلب أن يطلب في رحله ثمّ إن رأى خضرة أو شيئاً يدلّ على الماء قصده فاستبرأه، وإن كان بقربه ربوة أو شيء قائم أتاه وطلب عنده، وإن لم يكن نظر أمامه ووراءه وعن يمينه ويساره، وإن كانت له رفقة يدلّ عليهم طلب منهم، وإن وجد من له خبرة بالمكان سأله عن مياهه، فإن لم يجد فهو عادم، وإن دُلّ على ماء لزمه قصده إن كان قريباً مالم يخف على نفسه أو ماله أو يخشى فوات رفقته ولم يفت الوقت.[٣]

---

١. المغني:١/ ٢٣٦. ٢. المجادلة:٤. ٣. المغني:١/ ٢١٨.

وقال النووي في منهاجه: وإن توهّمه طلبه من رحله ورفقته، ونظر حواليه إن كان بمستو، وإن احتاج إلى تردّد، تردّد قدر نظره، فإن لم يجد تيمّم.[١]

وأمّا الحنفية فيقول مؤلف الهداية: وإن غلب على ظنه انّ هناك ماءً لم يجز له ان يتيمّم حتّى يطلبه، لأنّه واجد للماء نظراً إلى الدليل ثمّ يطلب مقدار الغلوة ولا يبلغ ميلاً[٢] كي ينقطع عن رفقته.[٣]

وقد ذكر في الموسوعة الفقهية انّ حدّ الطلب عند المالكية ميلان.[٤]

فروع

ثمّ إنّ هنا فروعاً لا بأس بالتعرّض إليها على وجه موجز.

١. لو علم وجود الماء فوق الغلوة والغلوتين، قال السيد الطباطبائي في العروة: «وجب طلبه مع بقاء الوقت»، وما ذكره صحيح إلاّ إذا كان الماء بعيداً على نحو يصدق معه عدم الوجدان عرفاً، ففي وجوب طلبه تأمّل.

٢. إذا لم يكن هناك علم بوجود الماء بل ظن بوجوده فوق الحدّ المضروب، فهل يجب عليه الفحص أو لا؟

قال السيد الطباطبائي: وليس الظن به كالعلم في وجوب طلب الأزيد، وإن كان أحوط.

الظاهر التفصيل بين الظن المطلق و الظن البالغ حدّ الاطمئنان، لأنّ

---

١. مغني المحتاج: ١/ ٨٨، قسم المتن.

٢. والميل في اللغة هو البصر، والمراد به هاهنا أربعة آلاف خطوة أو ثلث فرسخ أو ١٨٤٨ متراً.

٣. الهداية: ١/ ٣٠. وهو تأليف في الفقه الحنفي، وما نقله من مقدار الغلوة لا ينطبق على ما نقله ابن قدامة عن الحنفية كما مرّ.

٤. الموسوعة الفقهية: ١٤/ ٢٥٥، مادة تيمّم.

الاطمئنان علم عرفاً، فالعلم الوارد في الكتاب والسنّة ربما يشمل حدّ الاطمئنان ولا يختص بالعلم القاطع الجازم الذي يسمىٰ علماً منطقياً والاطمئنان علماً عرفياً.

٣. إذا شهد عدلان بعدم الماء في جميع الجوانب أو بعضها سقط وجوب الطلب فيها أو فيه لحجية البيّنة شرعاً، فهو بمنزلة العلم بعدم الوجدان وقد نزلها الشارع بمنزلة العلم.

٤. إذا شهد عدل واحد على وجود الماء في المقدار الأزيد يجب الطلب لحجية العدل الواحد في الموضوعات عندي إلاّ ما خرج بالدليل كفصل الخصومات ورؤية الهلال وغير ذلك.

٥. إذا شهدت البيّنة على وجود الماء في أزيد من الحدّ المذكور، قال السيد الطباطبائي: الظاهر وجوب الطلب في الأزيد من المقدارين إذا شهد عدلان.

والأقوى فيه ما سبق في العلم الوجداني وهو انّه صحيح إذا لم يكن الماء بعيداً بنحو يصدق معه عدم الوجدان عرفاً.

٦. لا يجب المباشرة في الطلب بل يكفي الاستنابة كحجية البيّنة، بل يكفي خبرها و إن لم يكن هناك استنابة.

قال الرافعي: إنّه يجوز الإنابة حتّى لو بعث النازلون واحداً ليطلب الماء أجزأ طلبه عن الكلّ، ولا خلاف انّه لا يسقط بطلبه الطلب عمّن لم يأمره ولم يأذن له فيه.[1]

يلاحظ عليه: في أنّ الفحص أمر طريقي لتحصيل الاطمئنان بوجود الماء وعدمه، وهو حاصل أيضاً لمن لم يأمره ولم يأذن له فيه بخبر المخبرين، وكأنّ الرافعي تلقّى انّ الفحص له موضوعية.

---

١. العزيز:١/ ١٩٧.

٣

الجماع في السفر إذا لم يكن معه ماء

إذا كان المكلّف في السفر ولم يكن معه ماء ليغتسل به، فهل يجوز له الجماع أو لا؟

قال المحقّق الحلي في «الشرائع»: ويكره في السفر إذا لم يكن معه ماء ليغتسل به.(١)

وقال العلاّمة: يجوز للعادم الجماعُ وإن كان معه ماء يكفيه للوضوء قبل الوقت عملاً بالمقتضي، وهو قوله تعالى: ﴿**فأتُوا حرثكم أنّى شئتم**﴾ السالم عن المعارض، وهو وجوب الصلاة بالطهارة.(٢)

وقال المحقّق الكركي: ويكره في السفر إذا لم يجد الماء؛ لما رواه إسحاق بن عمار عن الكاظم عليه السلام، قال: قلت: الرجل يكون معه أهله في السفر ولا يجد الماء أيأتي أهله؟ قال: «ما أحب أن يفعل ذلك إلاّ أن يخاف على نفسه».

وهل يكره في الحضر إذا لم يمكنه الغسل؟ يحتمل ذلك نظراً إلى المشاركة في العلّة.(٣)

---

١. الشرائع، كتاب النكاح، ٤٩٤، أحكام الخلوة.

٢. منتهى المطلب: ٣/ ١٢٩.

٣. جامع المقاصد: ١٣/ ٢٥.

والمسألة عند الإمامية متفّق عليها.

وقال ابـن قدامـة: وهل يكـره للعادم جماعُ زوجتـه إذا لم يخف العنت؟ فيـه روايتان:

إحداهما: يكره، لأنّه يفوّت على نفسه طهارة ممكناً بقاؤها.

والثانية: لا يكره، وهو قول جابر بن زيد والحسن وقتادة والثوري والأوزاعي وإسحاق وأصحاب الرأي وابن المنذر.

وحكي عن الأوزاعي أنّه إن كان بينـه و بين أهله أربع ليال فليصب أهله، وإن كان ثلاث فما دونها فلا يصبها.

والأَولى جواز إصابتها من غير كراهة، لأنّ أباذر قال للنبي ﷺ: إنّي أعزب عن الماء ومعي أهلي فتصيبني الجنابة فأُصلّي بغير طهور؟ فقال النبيﷺ:«الصعيد الطيب طهور» رواه أبو داود والنسائي.

وأصاب ابن عبـاس من جارية لـه روميّة وهو عادم للماء، وصلّى بـأصحابه وفيهم عمّار فلم ينكروه.

قال إسحاق بن راهوية: هو سنّة مسنونة عن النبي في أبي ذر وعمّار وغيرهما فإذا فعلا و وجدا من الماء ما يغسلان به فرجيهما غسلاهما ثمّ تيمّما.[١]

ويدلّ على الجواز من طرق أهل البيتعليهم السلام:

١. ما أخرجه الصدوق، عن السكوني، عن جعفر، عن أبيه، عن آبائه، عن أبي ذر أنّه أتى النبي ﷺ فقال: يا رسول الله، هلكت، جامعت على غير ماء، قال: فأمر النبي ﷺ بمحمل، فاستترنا به وبماء فاغتسلت أنا وهي، ثمّ قال: «يا أبا ذر، يكفيك الصعيد عشر سنين» .[٢]

---

١. المغني:١/ ٢٧٨ـ ٢٧٩.

٢. الفقيه:١/ ٥٩، برقم ٢٢١.

٢. أخرج الشيخ بسند معتبر، عن إسحاق بن عمّار قال: قلت لأبي إبراهيم عليه السلام: الرجل يكون معه أهله، ولا يجد الماء أيأتي أهله؟ قال: «ما أحب أن يفعل ذلك إلاّ أن يخاف على نفسه».[١]

والرواية ظاهرة في كراهة الإتيان.

٣. روى الصدوق، عن أبي سعيد الخدري قال: أوصى رسول الله علي بن أبي طالب عليه السلام فقال: «يا علي... لا تجامع أهلك إذا خرجت إلى السفر مسيرة ثلاثة أيام ولياليهن» والرواية محمولة على صورة فقد الماء.[٢]

والنهي محمول على التنزيه، لأنّ أكثر ما أوصى به من المندوبات أو المكروهات.

وإطلاقات الروايات تعمّ قبل دخول الوقت وبعده، كما تعمّ ما إذا كان متوضّئ وغير متوضّئ غير أنّ العلاّمة خصّ الجواز بما قبل الوقت، وأمّا بعده فقد ذكر للمسألة صوراً ثلاثاً:

١. لو دخل الوقت ومعه ما يكفيه للوضوء، فالوجه تحريم الجماع عليه حينئذٍ، لأنّه يفوّت الواجب وهو الصلاة بالمائية.

٢. لو دخل الوقت وهو على الطهارة، وجب عليه فعل الصلاة بتلك الطهارة وحرم عليه نقضها قبل العمل مع التمكّن.

٣. لو دخل الوقت وليس على الطهارة وليس معه ما يكفيه للوضوء، فالأقرب جواز فعله، لعدم وجوب الطهارة المائية عليه حينئذ والتراب كما قام مقام الماء في الصغرى فكذا في الكبرى، وكما جاز فعل الناقص للصغرى

---

١. التهذيب: ٧/ ٤١٨ رقم ١٦٧٧.

٢. الفقيه: ٣/ ٣٦٠ رقم ١٧١٢.

فكذا الكبرى.[١]

ولا يخفى أنّ ما ذكره وإن كان موافقاً للاعتبار والاحتياط لكنّه على خلاف إطلاق الروايات.

على أنّ مقتضى الاعتبار، التحريم في الصورة الثالثة أيضاً، وذلك لأنّ من القواعد المعروفة أنّ الحكم لا يُثبت الموضوع، فلو ورد: «التراب أحد الطهورين» فليس معناه: انّه يجوز للمكلّف الجماع ثمّ التيمّم مكان الاغتسال بالماء، بل معناه انّه لو طرأت عليه تلك الحالة بلا اختيار، يقوم التراب مكان الماء، لا أنّه يجوز له إخراج نفسه من الحدث الأصغر، إلى الحدث الأكبر وأداء الفريضة بالطهارة الترابية.

ولولا الروايات المجوّزة، كان الأقوى هو الحرمة في جميع الصور الثلاث بعد الوقت والله العالم.

---

١. المنتهى: ٣/ ١٣٠.

٤

تغسيل الميت مع عدم المماثل في السفر

تجب المماثلة بين الغاسل والميت في الذكورية والأُنوثية، فلا يجوز تغسيل الرجل للمرأة ولا العكس اختياراً ولو كان من فوق اللباس ولم يلزم لمس أو نظر.

وقد استثني من تلك القاعدة الموارد التالية:

١. الطفل .

٢. الزوج والزوجة.

٣. المحارم.

٤. الكتابي والكتابية.

٥. إذا فقد الكتابي والكتابية.

مع لزوم رعاية الترتيب في المراتب الثلاث الأخيرة، وإليك دراسة الكلّ واحداً بعد الآخر.

١. الطفل ابن ثلاث

الطفل الذي لا يزيد سنّه عن ثلاث سنين، يجوز لكلّ من الرجل والمرأة تغسيل مخالفه ولو مع التجرّد ومع وجود المماثل.

قال العلاّمة: أجمع العلماء على أنّ للنسـاء غسل الطفل مجرّداً من ثيابه و إن كان أجنبياً اختياراً واضطراراً، لكن اختلفوا في تقديره، فلعلمائنا قولان:

قال الشيخ: تغسل ابن ثلاث سنين.

وقـال المفيد و سـلاّر: تغسـل ابن خمس سنين مجرّداً، و إن كـان أكبر صَبَّت عليه صبّاً.(١)

ويدلّ على الأوّل ما أخـرجه الكليني عن يونـس بن يعقوب، عن أبي النمير مولى الحارث المغيرة النصري قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام حدّثني عن الصبيّ إلى كم تغسله النساء؟

فقال: «إلى ثلاث سنين».(٢)

وهناك من لم يلتزم بالتحديد بثلاث أو بخمس وعمّم الحكم في حقّ الصبي والصبية غير المميزين(٣) ولكن المشهور بين فقهاء الإمامية هو الأوّل.

هذا ما لدى الإماميّة، وأمّا السنّة:

ففي« الشرح الكبير»: وللرجل والمرأة غسل من له دون سبع سنين، وفي ابن السبع وجهان.

أمّا غسل النساء للطفل الصغير فهو إجماع حكاه ابن المنذر، واختلف أهل العلم في حدّه، فقال أحمد: لهنّ غسل من له دون سبع سنين.

وقال الحسن: إذا كان فطيماً أو فوقه.

وقال الأوزاعي: ابن أربع أو خمس.

وقال أصحاب الرأي:الذي لم يتكلّم.

---

١. التذكرة:١/ ٣٦٧.

٢.الكافي:٣/ ١٦٠، الحديث١.

٣. التنقيح:٨/ ١١٢.

ثمّ استدلّ وقال: إنّ من له دون سبع سنين لم يؤمر بالصلاة، ولم يخيّر بين أبويه، ولا عورة له أشبه ما لو سلّموه.[١]

٢. الزوج والزوجة فيجوز لكلّ منهما تغسيل الآخر

وقال العلاّمة: للزوج غسل زوجته اختياراً عند أكثر علمائنا [٢].

وقال أيضاً: ولا يغسل الرجل إلاّ رجل أو زوجته(اختياراً)، ذهب إليه العلماء كافّة.[٣]

ويدلّ عليه ما أخرجه الكليني عن عبد الله بن سنان، قال: سألت أبا عبدالله عليه السلام عن الرجل أيصلح له أن ينظر إلى امرأته حين تموت، أو يغسلها إن لم يكن عندها من يغسلها؟ وعن المرأة هل تنظر إلى مثل ذلك من زوجها حين يموت؟ فقال: «لا بأس بذلك».[٤]

وتقييد الجواز بعدم المماثل إنّما جاء في سؤال الراوي لا في جواب الإمام.

هذا ما لدى الإمامية، وأمّا السنّة فقال الشافعي: ويغسل الرجل امرأته والمرأة زوجها، وقد غسلت أسماء بنت عميس زوجها أبا بكر، وعليّ امرأته فاطمة بنت رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم.

وقال أبو حنيفة والثوري: لا يجوز للزوج غسل الزوجة استدلالاً بقوله صلى الله عليه وآله وسلم:

---

١. الشرح الكبير في ذيل المغني:٢/ ٣١٣.

٢. منهم الصدوق في المقنع:٢٠، والشيخ الطوسي في المبسوط:١/ ١٧٥، وابن البراج في شرح جمل العلم والعمل: ١٥٤، وأبو الصلاح في الكافي في الفقه:٢٣٧، وسلار في المراسم:٥٠، والمحقّق في شرائع الإسلام:١/ ٣٧، وابن سعيد الحلي في الجامع للشرائع:٥٠.

٣. التذكرة:١/ ٣٥٧و٣٦١.

٤. الكافي:٣/ ١٥٧، الحديث٢.

لا ينظر الله إلى امرئٍ ينظر إلى فرج امرأة وبنتها.[١]

والظاهر عدم دلالة الحديث على ما يرتئيانه، لاحتمال أنّ المراد به أن يجمع بينهما في النكاح، بأن ينكح الأُم والربيبة.

وقال الخرقي: وتغسل المرأة زوجها. قال ابن المنذر: أجمع أهل العلم على أنّ المرأة تغسل زوجها إذا مات. وذلك لأنّه أوصى أبو بكر أن تغسله امرأته أسماء بنت عميس وكانت صائمة.

وغسل أبا موسى امرأته أُمّ عبد الله، وأوصى جابر بن زيد أن تغسله امرأته.

قال ابن قدامة في «المغني»: المشهور عن أحمد انّ للزوج غسل امرأته .

ولنا ما روى ابن المنذر:«انّ علياً (رض) غسّل فاطمة ـ رضي الله عنها ـ واشتهر ذلك في الصحابة فلم ينكروه فكان إجماعاً، ولأنّ النبي ﷺ قال لعائشة:«لو متّ قبلي لغسّلتك وكفّنتك» رواه ابن ماجة.[٢]

٣. المحارم بنسب أو رضاع مع ستر العورة

قال العلاّمة: ولو تعذّر المسلم والزوجة جاز أن يغسله بعض محارمه من وراء الثياب. ذهب إليه علماؤنا.[٣]

وقال الشيخ: إذا مات الزوج تغسّله ـ الزوجة ـ أو غيرها من محارمه مع عدم الرجال من وراء الثياب ولا يجرّدنه.[٤]

---

١. الحاوي الكبير في فقه مذهب الإمام الشافعي وهو شرح مختصر المزني: ٣/ ١٥ـ١٦.

٢. المغني:٢/ ٤٣٥ـ٤٣٦.

٣. التذكرة:١/ ٣٦٢.

٤. النهاية:٤٢.

والمراد من المحارم مـن لا يجوز للرجل نكاح واحدة منهن نسبـاً أو رضاعاً، كالبنت والأُخت والعمّة والخالة وبنت الأخ وبنت الأُخت.

ويـدلّ عليـه مـا أخـرجـه الكليني عـن منصـور بن حـازم قـال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يخرج في السفر ومعه امرأته يغسّلها ؟ قال: «نعم، وأُمّه وأُخته ونحو هذا يلقي على عورتها خرقة».[١]

وأخرج أيضاً عن الحلبـي، عن أبي عبد الله عليه السلام انّه سئل عن الرجل يموت وليـس عنده مـن يغسلـه إلاّ النساء؟ قـال: «تغسّلـه امرأتـه أو ذات قرابـة إن كـانت له».[٢]

وحكى ابن قدامة عن الحسن ومحمد ومالك: لا بأس بغسل ذات محرم عند الضرورة.[٣]

٤. الكتابي والكتابية

فإذا مات المسلم أو المسلمة ولم يكن هناك ممـاثل ولم تتوفر الطرائق الثلاث آنفة الذكر وانحصر المماثل في الكـافر أو الكـافرة من أهـل الكتاب، أمـر المسلمُ المرأةَ الكتابية، أو المسلمةُ الرجلَ الكتابي أن يغتسل أوّلاً ويغسل الميّت بعده، وإن أمكن أن لا يمس الماء وبـدن الميت تعيّـن، كما أنّه لو أمكـن التغسيل في الكر أو الجاري تعيّـن.

قال العلاّمة: لـو مات ولا مسلم هناك ولا ذات رحم، فإن كـان هناك كافر أمر بعضُ النساء المسلمات رجلاً كافراً بـالاغتسال وعلّمنه غسل أهل الإسلام، ثمّ

---

١. الكافي:٣/ ١٥٨، الحديث٨.

٢. الكافي:٣/ ١٥٧، الحديث١.

٣.المغني:٢/ ٤٣٨.

يغسله كذلك.[١]

ويدلّ على هـذا القول الذي هو المشهـور بين الإمامية موثّقتـان في المسألة: إحداهما في الرجل، والأُخرى في المرأة، وقد دلّتا على هذا الحكم صريحاً.

أخرج الشيـخ عن عمّار بن موسى، عـن أبي عبد الله عليه السلام في حديث، قال: قلت: فإن مـات رجل مسلم وليس معـه رجل مسلم، ولا امرأة مسلمـة من ذوي قرابته، ومعه رجال نصارىٰ ونساء مسلمات ليس بينه و بينهنّ قرابة؟ قال: «يغتسل النصارى ثمّ يغسّلونه، فقد اضطرّ».

وعن المرأة المسلمـة تموت وليس معهـا امرأة مسلمـة، ولا رجل مسلـم من ذوي قـرابتهـا، ومعها نصرانيـة ورجـال مسلمـون؟ قال: «تغتسـل النصرانيـة ثمّ تغسّلها».[٢]

أخرج الشيخ باسناده عـن زيد بن علي ،عن آبائه، عن علي عليه السلام قال: أتى رسول الله صلى الله عليه وآله نفر فقالوا: إنّ امرأة تـوفيت معنا وليس معها ذو محرم؟ فقال: «كيف صنعتم؟» فقـالوا: صببنـا عليها الماء صبـاً، فقـال:« أما وجـدتم امرأة مـن أهل الكتاب تغسلها؟ قالوا: لا، قال: «أفلا يمّمتموها».[٣]

والمراد من اغتسال الكتابي والكتابية هوالمعنى اللغوي بمعنى تنظيف بدنه وغسله لا الاغتسال الشرعي.

والروايتان دالّتان على طهارة أهل الكتاب بالذات وانّ نجاستهما عرضية.

وبذلك يعلـم أنّ مناقشة الموثّقتين بكونهما معـارضتين للأخبار الـدالّة على نجاسـة أهل الكتاب لا يخلو من تأمّـل، إذ لم يدلّ دليل على نجاستهم بـالذات

---

١. التذكرة:١/ ٣٦٤.
٢. الكافي:٣/ ١٥٩، الحديث١٢.
٣. التهذيب:١/ ٤٤٣، الحديث ١٤٣٣.

دلالة واضحة، بل الدليل على طهارتهم بالذات أقوى ممّا تشم منه نجاستهم، والتفصيل في محلّه.

ولأجل الاحتراز عن مخالفة المشهور القائل بنجاسة أهل الكتاب قال أكثر علمائنا بأنّه إذا أمكن أن لا يمسّ الذمي الماء أو بدن الميت تعيّن، وهذا كما لو لبس قفازاً حتى لا يصيب يده الماء.

قال ابن قدامة: ولا يصحّ غسل الكافر المسلم، لأنّه عبادة وليس الكافر من أهلها، وقال مكحول في امرأة توفّيت في سفر ومعها ذو محرم ونساء نصارى: يغسلها النساء.

وقال سفيان في رجل مات مع نساء ليس معهن رجل، قال: إن وجدوا نصرانياً أو مجوسياً فلا بأس إذا توضأ أن يغسله ويصلّي عليه النساء؛ وغسّلت امرأة علقمة، امرأة نصرانية، ولم يعجب هذا أبا عبد الله، وقال: لا يغسله إلاّ مسلم وييمّم، لأنّ الكافر نجس فلا يطهر غسله المسلم، ولأنّه ليس من أهل العبادة فلا يصحّ غسله للمسلم كالمجنون.[1]

٥. إذا فقد الكتابي والكتابية

قال العلاّمة: وإن لم يكن مع الميّت أحد من الكفّار، قال علماؤنا: يدفن من غير غسل ولا تيمّم، لأنّ النظر إليه حرام، وبه قال الأوزاعي.

وللشافعي وجهان، أحدهما: ييمّم ولا يغسل،وبه قال مالك وأبو حنيفة، لأنّ في غسله النظر إلى من ليس بمحرم.

والثاني: يغسل من فوق الثوب ويصب الماء من تحته، ويمر الغاسل عليه

---

١. المغني:٢/ ٤٣٩.

وعلى يده خرقة؛ وبه قال النخعي، وعن أحمد روايتان كالوجهين.[١]

ويدلّ ما عليه علماؤنا جملة من الروايات التي جمعها الشيخ الحرّ العاملي في «الوسائل».[٢]

ما هو الوجه لعدّ المسألة من مسائل السفر؟

إنّ الحكم في الحضر والسفر وإن كان واحداً ولكن الابتلاء بهذه المسألة بمراتبها في السفر أكثر من الحضر، ولذلك جاء لفظ السفر في بعض الروايات، وقد دعانا ذلك إلى البحث عنها في أحكام السفر.

---

١. التذكرة:١/ ٣٦٤.

٢. لاحظ الوسائل:الجزء الثاني، الباب٢١ من أبواب غسل الميت.

٥

تقصير الأذان والإقامة في السفر

الأذان لغة: مطلق الإعلام، وشرعاً: الإعلام بأوقات الصلاة بألفاظ خاصّة؛ والأذان سنّة مؤكّدة عند الإمامية، وهو كذلك عند الحنفية والشافعية، غير أنّ الحنابلة ذهبت إلى كونه فرضَ كفاية في القرى والأمصار بالصلوات الخمس على الرجال في الحضر دون السفر.

وصورة الأذان بالنحو التالي:

الله أكبر	٤ مرّات عند الجميع
أشهد أن لا إله إلاّ الله	مرّتان عند الجميع
أشهد أنّ محمّداً رسول الله	مرّتان عند الجميع
حي على الصلاة	مرّتان عند الجميع
حي على الفلاح	مرّتان عند الجميع
حي على خير العمل	مرّتان عند الإمامية فقط
الله أكبر	مرّتان عند الجميع
لا إله إلاّالله	مرّتان عند الإمامية، ومرّة عند غيرهم

والإقامة مـن أقام يقيم إقامة: ضـد أجلسه؛ وشرعاً الإعلام بإقـامة الصلاة بألفاظ خاصّة.

وهي عند الإمامية كالأذان، وتختلف معه في ثلاثة موارد:

١. الله أكبر مرّتان

٢. لا إله إلاّ الله مرّة واحدة

٣. إضافة «قد قامت الصلاة» مرّتين بعد «حي على خير العمل».

والمعروف أنّ إقامـة الصلاة للرجال والنساء في الفـرائض اليومية مستحب، وذهب بعضهم إلى وجوبها.

وعلى كلّ تقدير فـالذي له صلة بالمقام هو أنّـه يجوز للمسافر والمستعجل الاكتفاء بواحد من كلّ فصل من الأذان والإقامة.

أخرج الشيخ، عن بريد بن معاوية، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «الأذان يقصّر في السفر كما تقصر الصلاة، الأذان واحداً واحداً، والإقامة واحدة واحدة».[1]

وأخـرج أيضاً عـن النعمان الرازي قـال: سمعـت أبا عبـد الله عليه السلام يقول: «يجزئك من الإقامة طاق طاق في السفر».[2]

١. التهذيب: ٢/ ٦٢، رقم الحديث ٢١٩.

٢. التهذيب: ٢/ ٦٢، رقم الحديث ٢٢٠.

٦

سقوط الرواتب النهارية ما عدا الفجر في السفر

الرواتب اليومية: أربع وثلاثون ركعة. ثمان ركعات، مثنى مثنى، أمام الظهر؛ وثمان ركعات كذلك، قبل العصر؛ وأربع ركعات بتسليمة بعد الركعتين بعد المغرب؛ وركعتان من جلوس بعد العشاء، يحسبان ركعة؛ وثمان ركعات بتسليمة بعد كل ركعتين، لصلاة الليل، و ركعتا الشفع، والوتر؛ وركعتان للفجر.

والنوافل النهارية عبارة عن نوافل الظهر والعصر والفجر، وتسقط ماعدا ركعتي الفجر في السفر بلا خلاف عند الإمامية.[1]

وأمّا الرواتب اليومية عند السنّة فقد اختلفت المذاهب في عددها، فنذكر ما عليه الأكثر، قال الرافعي في شرح الوجيز:

قال الأكثرون: عشر ركعات، ركعتان قبل الصبح، وركعتان قبل الظهر، وركعتان بعده، وركعتان بعد المغرب، وركعتان بعد العشاء، لما روي عن ابن عمر

---

١. تحرير الأحكام الشرعية على مذهب الإمامية: ١/ ١٧٦.

قال: صلّيت مع رسول الله ، ركعتين قبل الظهر، وركعتين بعدها، وركعتين بعد المغرب في بيته ، وركعتان بعد العشاء في بيته، وحدّثتني حفصة انّه ﷺ كان يصلّي ركعتين خفيفتين حين يطلع الفجر .

ثمّ إشار إلى أقوال أُخرى في عدد الرواتب ربما يناهز الخمسة، وقال: فهذه خمسة أوجه للأصحاب، وليس الخلاف في أصل الاستحباب،وإنّما الخلاف في أنّ المؤكد الرواتب ماذا؟ وإن شمل الاستحباب الكلَّ. ولهذا قال صاحب المهذب وجماعة : «أدنى الكمال عشر ركعات» وهو الوجه الأوّل، وأتمّ الكمال ثماني عشرة ركعة وهو الوجه الأخير.[1]

***

هذا وقد اتّفق فقهاء الإمامية تبعاً للنصوص على سقوط الرواتب النهارية من دون اختلاف .

وقال الشيخ الطوسي: المسافر تسقط عنه نوافل النهار ولا تسقط عنه نوافل الليل، وقال الشافعي: يجوز أن لا يتنفّل ولم يميِّز وفي الناس من قال ليس له أن يتنفّل أصلاً.

دليلنا: إجماع الفرقة. وأيضاً روي عن النبي ﷺ انّه كان يُوتِر على الراحلة في السفر وأنّه كان يتنفّل على الراحلة في السفر حيثما توجهت به راحلته.[2]

وقال العلاّمة: وأمّا قصر نوافل النهار: فلأنّها تابعة لفرائض مقصورة، فاقتضت الحكمة إسقاطها.

---

١. العزيز في شرح الوجيز للرافعي:٢/ ١١٦ـ ١١٧، ومن حاول الوقوف على آراء فقهاء السنّة في عدد الرواتب فليرجع إلى كتاب الفقه على المذاهب الأربعة:١/ ٣٢٦ـ٣٢٨.والفقه الإسلامي وأدلّته للفقيه المعاصر: وهبة الزحيلي:٢/ ٣٩ـ ٧٠ وقد بسط الكلام فيها.

٢. الخلاف: ١، صلاة المسافر، المسألة ٣٤٨.

وقال الشافعي: يجوز أن يتنفّل بالنهار والليل.

ومنع بعض التابعين من التنفّل مطلقاً؛ لأنّه إذا سقط بعض الفرض فلا يأتي بالنافلة. (١)

وقد تضافرت الروايات عنهم عليهم السلام على سقوط النوافل النهارية ماعدا الفجر، ونتبرّك بذكر بعض ما روي عنهم عليهم السلام.

١. روى الشيخ الطوسي بسنده عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال: سألته عن الصلاة تطوّعاً في السفر؟ قال: «لا تصلّ قبل الركعتين ولا بعدهما شيئاً نهاراً».(٢)

٢. وروى أيضاً باسناده عن أبي يحيى الحناط قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن صلاة النافلة بالنهار في السفر؟ وقال: «يا بُنيّ لو صلحتِ النافلةُ في السفر تمّت الفريضة».(٣)

٣. روى الكليني باسناده عن أبي بصير قال: الصلاة في السفر ركعتان ليس قبلهما ولا بعدهما شيء إلاّ المغرب فانّ بعدها أربع ركعات لا تدعهنّ في سفر ولا حضر.(٤)

هذا ما اتّفقت عليه الإمامية الذي يتلخّص في سقوط خصوص الرواتب النهارية إلاّ الفجر فقط دون غيرها.

وأمّا أهل السنّة فقال الشافعي في «الأُمّ»:

وللمسافر أن يتطوّع ليلاً ونهاراً، قصّر أو لم يقصّر. وثابت عن رسول الله انّه كان يتنفّل ليلاً، وهو يقصّر.

---

١. تذكرة الفقهاء: ٤/ ٤١٤ـ ٤١٥.

٢و٣. التهذيب: ٢/ ١٤، الحديث ٣٢ و ص١٦، الحديث ٤٤، ط النجف.

٤. الكافي: ٣/ ٤٣٩، ط النجف.

وروى عنه انّه كان يصلّي قبل الظهر مسافراً، ركعتين، وقبل العصر أربعاً، وثابت انّه تنفّل عام الفتح بثمان ركعات ضحى،وقد قصّر عام الفتح.[١]

وقال النووي: قال أصحابنا:يستحب للجامع فعل السنن الراتبة، ويستحب ذلك للقاصر أيضاً.[٢]

ثمّ إنّه ذكر الأقوال تفصيلاً في فصل آداب السفر في المسألة الحادية والستين ونسب استحباب صلاة النوافل في السفر من غير فرق بين الرواتب وغيرها إلى القاسم بن محمد، و عروة بن الزبير، و أبي بكر بن عبد الرحمن ومالك وجماهير العلماء، ونقل عن الترمذي انّه قال: وبه قالت طائفة من الصحابة وأحمد وإسحاق وأكثر أهل العلم، كما نسب إلى طائفة: انّه لا يصلّى الرواتب في السفر، وهو مذهب ابن عمر.[٣]

وعلى ضوء ما ذكره النووي فأهل السنّة على قولين:

أ. استحباب النوافل في السفر من غير فرق بين الرواتب وغيرها، وفي الرواتب بين النهارية وغيرها.

ب. سقوط الرواتب في السفر مطلقاً من غير فرق بين النهارية والليلية وعدم سقوط غيرها.

دليل القول بسقوط النوافل النهارية

أمّا الإمامية فهم على قول واحد، وهو سقوط خصوص الرواتب النهارية فقط دون غيرها. ويمكن الاستدلال على المختار عند الإمامية بما رواه حفص بن عاصم، قال:

---

١. الأُم:١/ ١٨٦، باب تطوّع المسافر.

٢. المجموع:٤/ ٢٥٧.

٣. المجموع:٤/ ٢٨٦.

صحبتُ ابنَ عمر في طريق مكة، فصلّى لنا الظهر ركعتين، ثمّ أقبل وأقبلنا معه حتّى جاء رحله وجلس وجلسنا معه فحانت منه التفاتة نحوَ حيث صلّى فرأى ناساً قياماً ، فقال: ما يصنع هؤلاء؟ قلنا: يُسبّحون فقال: لو كنت مسبّحاً أتممت صلاتي يابن أخي، انّي صحبت رسول الله ﷺ في السفر فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، وصحبت أبا بكر رضي الله عنه فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، وصحبت عمر رضي الله عنه فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، وصحبت عثمان رضي الله عنه فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، وقد قال الله تعالى: ﴿لَقَدْ كانَ لَكُم فِي رَسُولِ الله أُسوةٌ حَسَنَة﴾ [1]. رواه البخاري[2] ومسلم.[3]

ومورد الرواية هو راتبة الظهر وأنّه صحب رسول الله ﷺ وكذا الخلفاء بعده فلم ير منهم إلاّ ركعتين فريضتين دون أن يزيدوا عليهما شيئاً، ويمكن أن يقال انّ المورد غير مخصص، وانّ راتبة العصر كذلك بشهادة انّه قال: «لو كنت مسبّحاً أتممت صلاتي يابن أخي» فانّ التعليل يعمّ الظهر والعصر.

وليس في رواية ابن عمر ما يدلّ على سقوط سائر الرواتب، فقوله: فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله في مواضع أربعة ناظر إلى راتبة الظهر أو النهارية، لا سائر الرواتب الليلية.

أدلّة القائل بعدم سقوط النوافل مطلقاً

ثمّ إنّ القائل بعدم سقوط النوافل مطلقاً ـ نهارية كانت أم ليلية، راتبة

---

١. الأحزاب:٢١.

٢. صحيح البخاري:٢/ ٤٥، باب من لم يتطوّع في السفر دَبْر الصلاة وقبلها.

٣. صحيح مسلم:٢/ ١٤٤، باب صلاة المسافرين وقصرها.

كـانت أو غيرها ـ استدلّ بـروايات لا تـدلّ على مـرماهم، قـد جمعها النـووي في «المجموع».

١. ما دلّ على أنّ النبي ﷺ كان يصلّي النوافل على راحلتـه في السفر حيث توجهت.[١]

يلاحظ عليه: أنّ المراد هو النوافـل الليلية لا النهارية بشهـادة انّه يستحب السير في الليل دون النهار .

قـال النووي: يستحـب السفـر في آخر الليـل لحديث أنس ، قـال رسـول الله ﷺ: «عليكم بالدلجة فانّ الأرض تطوى بالليل». رواه أبو داود باسناد حسن، ورواه الحاكم وقال: هـو صحيح على شرط البخاري ومسلم. وقال في روايـة: فانّ الأرض تطوى بالليل للمسافر.[٢]

٢. ما رواه أبو قتادة أنّهم كـانوا مع رسول الله ﷺ في سفر فناموا عن صلاة الصبـح حتّى طلـعت الشمـس، فسـاروا حتّى ارتفعـت الشمس، ثـمّ نظـر رسـول الله ﷺ فتوضأ، ثمّ أذّن بلال للصلاة فصلّى رسول الله ﷺ ركعتين ثمّ صلّى الغداة فصنع كما كان يصنع كلّ يوم. رواه مسلم.[٣]

يلاحظ عليه: أنّ ما قضاه كان نافلة الفجر، وقد قلنا إنّ الساقط هو الرواتب النهارية ما عدا الفجر، فلا يكون مخالفاً لمذهب الإمامية.

٣. ما روي عن أُمّ هاني انّ النبي ﷺ صلّى يوم الفتح في بيتها ثماني ركعات وذلك ضحى، وفي رواية أُخرى سبحة الضحى.[٤]

---

١. المجموع:٤/ ٢٨٦.

٢. المجموع: ٤/ ٢٧٥.

٣و٤. المجموع:٤/ ٢٨٦.

يلاحظ عليه : بأنّ الظاهـر انّ المراد غير الرواتب النهارية، لقـوله:«سبحة الضحى» وقد فسره غير واحد بصـلاة الضحى وانّها ثماني ركعات، منهم النووي في موضع من «المجموع» قال: ومن السنـن الراتبة صلاة الضحى، وأفضلها ثماني ركعات، لما روت أُمّ هاني بنت أبي طالب رضي الله عنها : انّ النبي ﷺ صلاّها ثماني ركعات.[١]

٤ . ما رواه البراء بـن عازب قـال: صحبت رسول الله ثماني عشرة سفـرة فما رأيته ترك ركعتين إذا زاغت الشمس قبل الظهر.[٢]

٥ . ما رواه الحجاج بن أرطاة، عن عطية العوفي، عن ابن عمر قال: صلّيت مع النبي ﷺ الظهر في السفر ركعتين وبعدها ركعتين.[٣]

يلاحظ عليه: أنّ الحجاج بن أرطاة ضعيف لا يحتج بحـديثه مضافاً إلى أنّه ثبت عن ابن عمر خلافه .

ولـو افترضنا دلالـة هـذه الروايـات على خـلاف ما ثبـت عن ابن عمـر في الصحيحين فروايته تقدّم على رواية الآخـرين، وذلك لأنّ المعروف انّ عبد الله بن عمر كان يتتبع آثار رسول الله ﷺ في كلّ مكان صلّى فيـه، حتّى أنّ النبي ﷺ نزل تحـت شجرة فكان ابن عمر يتعـاهد تلـك الشجرة ويصبّ في أصلها الماء لكيلا تيبس.[٤]

وقد بلـغ تمسّكه بآثـار الرسالـة إلى حدّ أنّ رجـلاً من أهل الشام سألـه عن التمتع بالعمرة إلى الحج، فقال عبد الله بن عمـر: هي حلال، فقال الشامي: كان

---

١ . المجموع:٣/ ٥٢٨.

٢و٣. المجموع:٤/ ٢٨٦.

٤ . سير أعلام النبلاء:٣/ ٢١٣.

أباكَ قد نهى عنهـا، فقال عبد الله بن عمر: أرأيت إن كـان أبي نهى عنها وصنعها رسول الله ﷺ أأمر أبي نتّبع أم أمر رسول الله ﷺ؟! فقال الرجل: بل أمر رسول الله ﷺ، فقال: لقد صنعها رسول الله ﷺ.[1]

وعلى هـذا فـلا يعادل حـديثَـه حـديثُ غيره، خصـوصـاً أنّـه يحكي سيرة النبي ﷺ وسيرة الخلفاء بعده وأنّه لم ير منهما التنفّل للظهر في السفر أبداً.

١. سنن الترمذي:٣/ ١٨٦ برقم ٨٢٤.

٧

التنفّل على الراحلة

اتّفقت كلمة الفقهاء على أنّه تجوز صلاة النافلة على الراحلة في السفر مع الاختيار إجمالاً.

قالت الإمامية [والحنفية والشافعية]: يجوز مطلقاً من غير فرق بين كون السفر طويلاً أو قصيراً.

وقال مالك: لا يجوز ذلك إلاّ في السفر الطويل.[١]

قال العلاّمة الحلّي: لا تجوز الفريضة على الراحلة مع القدرة ـ إلى أن قال ـ: ولا بأس بالتنفّل على الراحلة اختياراً، ويتوجّه حيث توجّهت، ويستحب أن يتوجّه بتكبيرة الإحرام سواء كان مسافراً أو لا.[٢]

وقال أيضاً: ولا بأس بالتنفّل على الراحلة سفراً مع الاختيار، وقد أجمع أهل العلم كافّة على جواز ذلك في السفر الطويل الذي يباح فيه القصر، وعلماؤنا أجمع على أنّ السفر القصير كذلك، وبه قال الشافعي والليث والحسن بن

---

١. الخلاف للطوسي:١/ ٢٩٩، برقم ٤٤.

٢. تحرير الأحكام الشرعية:١/ ١٩٠، رقم المسألة ٦٠٤. وسيوافيك الكلام في غير المسافر الذي أشار إليه بقوله: أو لا.

حيّ وأصحاب الرأي وأحمد، وقال مالك: لا يباح التنفّل على الراحلة في السفر القصير.

لنا: قوله تعالى: ﴿ولله المَشْرِقُ وَالمَغربُ فَأَيْنَما تُوَلُّوا فَثَمَّ وَجْهُ الله﴾ [١] قال ابن عمر: نزلت هذه الآية في التطوّع خاصة حيث توجّه بك بعيرك، وهو مطلق يتناول محل النزاع.

وما رواه الجمهور عن ابن عمر انّ رسول الله ﷺ كان يوتِر على بعيره. وفي رواية: كان يسبّح على ظهر راحلته حيث كان وجهه يومئ برأسه إلاّ الفرائض.

ويدلّ عليه من طرقنا ما رواه الشيخ في الصحيح عن الحلبي انّه سأل أبا عبد الله عليه السلام عن صلاة النافلة على البعير والدابة؟ فقال: «نعم حيث كان متوجّهاً، وكذلك فعل رسول الله ﷺ». [٢]

وروى أيضاً في الصحيح عن محمد بن مسلم قال: قال لي أبو جعفر عليه السلام: «صلّ صلاة الليل والوتر والركعتين في المحمل». [٣]

وروى أيضاً في الصحيح عن عبد الله بن مغيرة وصفوان بن يحيى ومحمد بن أبي عمير، عن أصحابهم، عن أبي عبد الله عليه السلام في الصلاة في المحمل، قال: «صل متربّعاً وممدود الرجلين وكيف أمكنك». [٤]

احتج مالك بأنّه رخصة سفر واشترط الطول فيه كالقصر. [٥]

وأُجيب عنه: انّ إباحة السفر على الراحلة تخفيف في التطوّع لئلاّ تؤدّي إلى قطعها وهو يستوي فيه القصير والطويل، والقصر يراعى فيه المشقة، وهي إنّما توجد غالباً في الطريق. [٦]

---

١. البقرة:١١٥.
٢و٣و٤. التهذيب:٣/ ٢٢٨، الحديث ٥٨١، ٥٨٢، ٥٨٣.
٥. المغني:١/ ٤٨٥.
٦. منتهى المطلب:٤/ ١٨٥ـ ١٨٦.

وقد ظهر ممّا ذكرنا آراء الفريقين في المسألة، ومع ذلك نذكر بعض نصوص فقهاء السنّة.

قال ابن قدامة المقدسي في الشرح الكبير: ولا بأس في التطوّع في السفر نازلاً وسائراً على الراحلة لما روى ابن عمر عن النبي ﷺ كان يسبّح على ظهر راحلته حيث كان يومئ برأسه.

وروى نحو ذلك جابر وأنس. متّفق عليه.

وعن علي عليه السلام انّ النبي ﷺ كان يتطوّع في السفر، رواه سعيد.

وفي حديث أُمّ هاني انّ النبي ﷺ كان يوتر على بعيره، ولما فاتت النبي ﷺ صلاة الصبح صلّى ركعتي الفجر قبلها. متّفق عليه.[1]

ولا يذهب عليك انّ رواية ابن عمر تدلّ على التنفّل على الراحلة، وأمّا ما روي عن علي وذيل حديث أُمّ هاني فانّما يدلاّن على جواز التنفّل في السفر من غير تقييد بالراحلة وغيرها وهي مسألة أُخرى تقدّم الكلام فيها. نعم صدر حديثها يدلّ على المقصود.

وقال ابن رشد: وأمّا صلاة الوتر على الراحلة حيث توجّهت به فانّ الجمهور على جواز ذلك، لثبوت ذلك من فعله ﷺ، أعني: انّه كان يوتر على الراحلة، وهو ممّا يعتمدونه في الحجة على أنّها ليست بفرض، إذ قد صحت عنه عليه السلام انّه كان يتنفّل على الراحلة ولم يصح عنه انّه صلّى قط صلاة مفروضة على الراحلة.[2]

وقال الشيرازي في «المهذب»: وأمّا النافلة فينظر فيها فإن كان في السفر وهو على دابته نظرت، فإن كان يمكنه أن يدور على ظهرها كالعمارية والمحمل

---

١. المغني:٢/ ١١٢.

٢. بداية المجتهد:٢/ ٤٤٧.

الواسع لزمـه أن يتوجه إلى القبلة لأنّها كالسفينـة، وإن لم يمكنه ذلك جاز أن يترك القبلة ويصلّـي عليها حيث توجّه، لما روى عبد الله بن عمر قال: «كان رسول الله ﷺ يصلّـي على راحلتـه في السفـر حيثما توجهـت بـه» ويجوز ذلك في السفـر الطويـل والقصير، لأنّه أُجيز حتى لا ينقطـع عن السير، وهذا مـوجود في القصير والطويل.[١]

الذي يمكن أن يقال: انّ الإمامية ذهبت إلى عدم الفرق بين السفر الطويل والقصير، أخذاً بإطلاق الروايات المروية عن أئمتهم.

وأمّا أهـل السنّة فليس لهم دليـل على الجواز في السفر القصير سـوى: نقل فعل النبي، وبما انّ الفعل دليل لبّـي، لا لسان له، لا يتصوّر فيـه الإطلاق، ولعلّه ﷺ كان يوتر في خصوص السفر الطويل.

وأمّا القـول بأنّ الغايـة من الجواز هو عـدم الانقطاع عن التطوّع وهـو يعمّ السفر الطويل والقصير فهو علة مستنبطة، لا منصـوصة، فمن قال بحجيتها فله التمسّك بها للتعميم وإلاّ فيقتصر على السفر الطويل.

التنفّل على الراحلة وماشياً في الحضر

قد عرفت أنّ التنفّل على الراحلة أو الدابة في السفر مورد اتّفاق، إنّما الكلام في التنفّل عليها وعلى غيرها في الحضر، فهـذا ما ذهب إليه فقهاؤنـا تبعاً للنصوص عن أئمّة أهل البيت، قال الشيخ الطوسي: يجوز صلاة النافلة على الراحلة في غير السفر، وهـو مذهب أبي سعيـد الاصطخري من أصحـاب الشافعي. وقال بـاقي أصحابه: لا يجوز.

---

١. المجموع:٣/ ٢١٢ـ ٢١٣.

ويدلّ على الجواز ما رواه حماد بن عثمان، عن الإمام الكاظم عليه السلام في الرجل يصلّي النافلة وهو على دابة في الأمصار، قال: «لا بأس».[1]

وروى عبد الرحمن بن الحجاج، عن أبي الحسن عليه السلام في الرجل يصلّي النوافل في الأمصار وهو على دابته حيث توجّهت به؟ فقال: «نعم، لا بأس به».[2]

هذا ما لدى الإمامية، وأمّا عند أهل السنّة فقال الشيرازي في «المهذب»: إذا كانت النافلة في الحضر لم يجز أن يصلّيها إلى غير القبلة .

وقال أبو سعيد الاصطخري: يجوز لأنّه إنّما رخّص في السفر حتى لا ينقطع عن التطوّع، وهذا موجود في الحضر،والمذهب الأوّل، لأنّ الغالب من حال الحضر، اللبث والمقام فلا مشقة عليه في استقبال القبلة.

يقول النووي في تنفّل الحاضر أربعة أوجه:

١. الصحيح المنصوص الذي قاله جمهور أصحابنا المتقدّمين: لا يجوز للماشي ولا للراكب بل لنافلته حكم الفريضة في كلّ شيء غير القيام فانّه يجوز التنفّل قاعداً.

٢. ما قاله أبو سعيد الاصطخري يجوز لهما، قال القاضي حسين و غيره: وكان أبو سعيد الاصطخري محتسب بغداد ويطوف في السكك وهو يصلّي على دابته.

٣. يجوز للراكب دون الماشي، حكاه القاضي حسين، لأنّ الماشي يمكنه أن يدخل مسجداً بخلاف الراكب.

٤. يجوز بشرط استقبال القبلة في كلّ الصلاة. قال الرافعي: هذا اختيار

---

١. التهذيب:٣/ ٢٢٩، الحديث ٥٨٩.

٢. التهذيب:٣/ ٢٣٠، الحديث ٥٩١.

القفال.[١]

الأشبه على مذهب أهل السنّة هو عدم الجواز، لإطلاق ما دلّ على شرطية الاستقبال والاستقرار في حال الصلاة، خرج عنه التطوع في السفر وبقي الباقي تحت الإطلاق.

وأمّا الإمامية فانّهم خرجوا عن مفاد الإطلاقات الملزمة للاستقبال والاستقرار، لأجل نصوص وردت عن أئمتهم الذين عرفهم رسول الله ﷺ بقوله: «إنّي تارك فيكم الثقلين، كتاب الله وعترتي».

على أنّ هناك من يوافق الإمامية وراء الاصطخري ذكره الشوكاني في «نيل الأوطار» قال: إنّ الحديث يدلّ على جواز التطوع على الراحلة للمسافر قبل جهة مقصده، وهو إجماع كما قال النووي والعراقي والحافظ وغيرهم.

وإنّما الخلاف في جواز ذلك في الحضر، فجوّزه أبو يوسف وأبو سعيد الاصطخري من أصحاب الشافعي وأهل الظاهر، قال ابن حزم: وقد روينا عن وكيع عن سفيان عن منصور بن المعتمر عن إبراهيم النخعي قال: كانوا يصلّون على رحالهم ودوابّهم حيثما توجهت قال: وهذه حكاية عن الصابة والتابعين(رض) عموماً في الحضر والسفر، قال النووي: وهو محكي عن أنس بن مالك، قال العراقي: استدلّ من ذهب إلى ذلك بعموم الأحاديث التي لم يصرح فيها بذكر السفر وهو ماش على قاعدتهم في انّه لا يحمل المطلق على المقيد بل يعمل بكلّ منهما.[٢]

وعلى ضوء ما ذكرنا يخرج التنفّل على الراحلة في السفر من أحكام السفر لما علمت من تضافر النصوص عن أئمتنا على عدم الفرق بين السفر، والحضر وبين الركوب والمشي، وعلمت من وافقهم من أهل السنّة.

---

١. المجموع: ٣/ ٢١٩ـ ٢٢٠.

٢. نيل الأوطار: ٢/ ١٤٤.

٨

الجمع بين الصلاتين

اعلم أنّ للجمع بين الصلاتين صوراً مختلفة:

١. الجمع بين الصلاتين في المزدلفة وعرفة.

٢. الجمع بين الصلاتين في السفر.

٣. الجمع بين الصلاتين في الحضر لأجل الأعذار كالمطر والوحل.

٤. الجمع بين الصلاتين في الحضر اختياراً بلا عذر.

فالذي يعدّ من أحكام السفر هو الصورتان الأُوليان دون الصورتين الأخيرتين، وقد اتّفقت كلمة الفقهاء على الجمع في المزدلفة وعرفة واختلفت في غيرهما، فها نحن نأخذ كلّ واحدة بالبحث مع ذكر الأقوال والمصادر بوجه موجز.

١

الجمع بين الصلاتين في المزدلفة وعرفة

اتّفقت كلمة الفقهاء على رجحان الجمع بين الصلاتين في المزدلفة وعرفة من غير خلاف بينهم.

قال القرطبي: أجمعوا على أنّ الجمع بين الظهر والعصر في وقت الظهر بعرفة وبين المغرب والعشاء بالمزدلفة أيضاً في وقت العشاء سنّة أيضاً، وإنّما اختلفوا في الجمع في غير هذين المكانين.[١]

وقال ابن قدامة: قال الحسن وابن سيرين وأصحاب الرأي: لا يجوز الجمع إلاّ في يوم عرفة بعرفة وليلة المزدلفة بها.[٢]

أخرج مسلم عن جابر بن عبدالله انّ رسول الله ﷺ مكث تسع سنين لم يحج ثمّ أذن في الناس في العاشرة انّ رسول الله ﷺ حاجّ، فقدم المدينة بشر كثير كلّهم يلتمس أن يأتمّ برسول الله ﷺ ويعمل مثل عمله ـ إلى أن قال: ـ حتّى أتى عرفة فوجد القبة قد ضربت له بنمرة، فنزل بها حتى إذا زاغت الشمس أمر بالقصواء فرحلت له فأتى بطن الوادي وخطب الناس ـ إلى أن قال: ـ ثمّ أذّن ثمّ أقام فصلّى الظهر، ثمّ أقام فصلّى العصر ولم يصل بينهما شيئاً ـ إلى أن قال: ـ حتّى أتى المزدلفة فصلى بها المغرب والعشاء بأذان واحد وإقامتين ولم يسبح بينهما شيئاً.[٣]

وبما انّ المسألة مورد اتّفاق بين المسلمين نقتصر على هذا المقدار.

---

١. بداية المجتهد: ١/ ١٧٠، تحت عنوان الفصل الثاني في الجمع.

٢. المغني: ٢/ ١١٢.

٣. صحيح مسلم: ٤/ ٣٩ـ٤٢، باب حجّة النبي ﷺ.

٢

الجمع بين الصلاتين في السفر

ذهب معظم الفقهاء ــ غير الحسن والنخعي وأبي حنيفة وصاحبيه ـ إلى جواز الجمع بين الصلاتين في السفر، فيجوز عند الجمهور غير هؤلاء، الجمعُ بين الظهر والعصر تقديماً في وقت الأُولى وتأخيراً في وقت الثانية، وبين المغرب والعشاء تقديماً وتأخيراً أيضاً، فالصلوات التي تجمع هي : الظهر والعصر، المغرب والعشاء في وقت إحداهما، ويسمّى الجمع في وقت الصلوات الأُولى جمع التقديم، والجمع في وقت الصلوات الثانية جمع التأخير. وقد ذكر الشوكاني الأقوال بالنحو التالي:

١ . ذهب إلى جواز الجمع في السفر مطلقاً تقديماً وتأخيراً، كثير من الصحابة والتابعين، ومن الفقهاء: الثوري والشافعي وأحمد و إسحاق والشهبي.

٢ . وقال قوم: لا يجوز الجمع مطلقاً إلاّ بعرفة ومزدلفة. وهو قول الحسن والنخعي وأبي حنيفة وصاحبيه.

٣. وقال الليث: وهو المشهور عن مالك انّ الجمع يختص بمن جدّ به السير.

٤ . وقال ابن حبيب: يختص بالسائر.

٥.وقال الأوزاعي: إنّ الجمع في السفر يختصّ بمن له عذر.

٦ . وقال أحمد: واختاره ابن حزم، وهو مروي عن مالك انّه يجوز جمع التأخير دون التقديم.

هذه هي الأقوال الستة:

فإذا كانت المسألة على وجه الإجمال مورد اتّفاق الجمهور إلاّ من عرفت، فلابدّ من البحث في مقامين:

١. هل الجمع مختصّ بمن جدّ به السير؟

٢. هل الجواز يختصّ بجمع التأخير ولا يعمّ التقديم؟

أمّا المقام الأوّل فنقول:

إنّ الأخبار الحاكية لفعل النبي ﷺ على صنفين:

صنف يصرح بأنّه ﷺ يجمع إذا جدّ به السير أو أعجله السير في السفر.

١. أخرج مسلم عن نافع، عن ابن عمر انّ رسول الله ﷺ كان إذا جدّ به السير جمع بين المغرب والعشاء.[١]

٢. أخرج مسلم عن سالم ،عن أبيه: رأيت رسول الله ﷺ يجمع بين المغرب والعشاء إذا جدَّ به السير.[٢]

٣. أخرج مسلم عن سالم بن عبد الله انّ أباه قال: رأيت رسول الله ﷺ إذا أعجله السير في السفر يؤخّر صلاة المغرب حتّى يجمع بينها وبين صلاة العشاء.[٣]

٤. أخرج مسلم عن أنس، عن النبي ﷺ إذا عجَّل عليه السفر يؤخّر الظهر إلى أوّل وقت العصر فيجمع بينهما، ويؤخّر المغرب حتّى يجمع بينها وبين العشاء حين يغيب الشفق.[٤]

---

١ و ٢ و ٣. صحيح مسلم:٢/ ١٥٠ باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر من كتاب الصلاة.

٤. صحيح مسلم:٢/ ١٥١، باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر من كتاب الصلاة.

وصنف آخر يحكي فعل رسول الله بلا قيد (إذا جدّ به السير).

١. أخرج مسلم عن أنس بن مالك قال: كان رسول الله ﷺ إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخَّر الظهر إلى وقت العصر ثمّ نزل فجمع بينهما، فإن زاغت الشمس قبل أن يرتحل صلّى الظهر ثمّ ركب.(١)

٢. أخرج مسلم عن أنس قال: كان النبي ﷺ إذا أراد أن يجمع بين الصلاتين في السفر أخّر الظهر حتّى يدخل أوّل وقت العصر ثمّ يجمع بينهما.(٢)

٣. أخرج أبو داود والترمذي عن معاذ بن جبل: انّ النبي ﷺ كان في غزوة تبوك إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخّر الظهر حتّى يجمعها إلى العصر يصلّيهما جميعاً، و إذا ارتحل بعد زيغ الشمس صلّى الظهر والعصر جميعاً ثمّ سار، وكان إذا ارتحل قبل المغرب أخّر المغرب حتّى يصلّيها مع العشاء، وكان إذا ارتحل بعد المغرب عجّل العشاء فصلاّها مع المغرب.(٣)

٤. أخرج أحمد في مسنده عن ابن عباس (رض) عن النبي ﷺ كان في السفر إذا زاغت الشمس في منزله جمع بين الظهر والعصر قبل أن يركب، فإذا لم تزغ له في منزله، سار حتّى إذا حانت العصر نزل فجمع بين الظهر والعصر، و إذا حانت له المغرب في منزله جمع بينها و بين العشاء، و إذا لم تحن في منزله ركب حتى إذا كانت العشاء نزل فجمع بينهما.(٤)

وقال الشوكاني بعد نقله الرواية عن مسند أحمد: ورواه الشافعي في مسنده

١و٢. صحيح مسلم:٢/ ١٥١، باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر من كتاب الصلاة.

٣. سنن أبي داود:٢/ ٨ كتاب الصلاة، باب الجمع بين الصلاتين،الحديث ١٢٢٠.

٤. مسند أحمد بن حنبل:٥/ ٢٤١؛ سنن أبي داود:٢/ ١٨، كتاب الصلاة،باب الجمع بين الحديثين ١٢٢٠.

بنحوه وقال فيه: وإذا سار قبل أن تزول الشمس أخّر الظهر حتّى يجمع بينها وبين العصر في وقت العصر.[١]

أقول: إنّ مقتضى القاعدة هو حمل المطلق على المقيد وتقييد الروايات المطلقة بما في المقيدة، حتّى أنّ أنس بن مالك نقل فعل النبي تارة على وجه الإطلاق، وأُخرى على وجه التقييد.[٢]

أضف إلى ذلك: أنّ الروايات الحاكية لفعل الرسول دليل لبّي لا لسان له، وما كان هذا شأنه لا ينعقد فيه الإطلاق، لأنّ الإطلاق شأن اللفظ، وليس هناك للرسول ﷺ لفظ بل صدر منه عمل، نقله الراوي ولعلّ عمله كان مقارناً لما جدّ به السير ولم يذكره الراوي لعدم احتمال دخله في الحكم.

وعلى ضوء هذا لا يجمع إلاّ إذا جدّ به السير. ولعلّه إلى هذا يشير ابن رشد: والجمع إنّما نقل فعلاً فقط.[٣]

والذي يمكن أن يدعم القول الآخر(عدم الاشتراط) هو انّ القيد الوارد في الروايات (إذا جدّ به السير) من القيود الغالبيّة التي تفقد المفهوم نظير قوله سبحانه: **﴿وَرَبائِبُكُم اللاتي في حُجُوركم مِنْ نساءِكُمْ اللاّتي دَخَلْتُمْ بهن﴾**[٤] فان الربيبة محرمة، سواء أكانت في حُجر الرجل أم لا، لكن الغالب انّ المرأة إذا تزوّجت اصطحبت ابنتها معها إلى بيت الزوج الثاني. ولأجل ذلك حكموا على حرمة الربيبة مطلقاً، سواء كانت في حجر الزوج أو لا.

---

١. نيل الأوطار:٣/ ٢١٣.

٢. بداية المجتهد:١/ ١٧٣، وفي طبعة أُخرى محقّقة:٢/ ٣٧٤.

٣. بداية المجتهد:١/ ١٧٣، وفي طبعة أُخرى محقّقة:٢/ ٣٧٤.

٤. النساء:٢٣.

٣

الجمع بين الصلاتين في الحضر لأجل العذر

المشهور هو جواز الجمع بين المغرب والعشاء لعذر خلافاً للحنفية حيث لم يجوّزوا الجمع مطلقاً إلاّ في الحج بعرفة والمزدلفة.

وأمّا القائلون بالجمع فقد اختلفوا من وجوه:

الأوّل: هل يختص الجواز بالمطر، أو يعمّه وغيره؟

الثاني: هل يختص الجواز بالمغرب والعشاء، أو يعمّ الظهر والعصر؟

الثالث: هل يختص الجواز بجمع التقديم أو يعمّ جمع التأخير؟[١]

و إليك نقل كلماتهم في الوجوه الثلاثة.

أمّا الأوّل، فالظاهر من الشافعية هو اختصاص الجواز بالمطر.

قال الشيرازي: يجوز الجمع بين الصلاتين في المطر، وأمّا الوحل والريح والظلمة والمرض فلا يجوز الجمع لأجلها.[٢]

وقال ابن رشد: أمّا الجمع في الحضر لعذر المطر فأجازه الشافعي ـ إلى أن قال: ـ وأمّا الجمع في الحضر للمريض، فإنّ مالكاً أباحه له إذا خاف أن يغمى عليه أو كان به بطن، ومنع ذلك الشافعي.[٣]

وقال في الشرح الكبير: وهل يجوز ذلك ـ وراء المطر ـ لأجل الوحل والريح

---

١. نعم ما ذكرناه هو رؤوس الاختلاف، وأمّا فروعها فكثيرة لا حاجة للتعرّض إليها.

٢. المجموع: ٤/ ٢٥٨، قسم المتن.

٣. بداية المجتهد: ١/ ١٧٣ـ ١٧٤، في موضعين.

الشديدة الباردة، أو لمن يصلّي في بيته أو في مسجد طريقه تحت ساباط على وجهين.[١]

وأمّا الثاني، أي هل يختص الجواز بالمغرب والعشاء أو يعمّ الظهرين؟

فقال ابن رشد: وأمّا الجمع في الحضر لعذر المطر فأجازه الشافعي ليلاً كان أو نهاراً، ومنعه مالك في النهار وأجازه في الليل.[٢]

وقال النووي: قال الشافعي والأصحاب يجوز الجمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء في المطر، وحكى إمام الحرمين قولاً إنّه يجوز بين المغرب والعشاء في وقت المغرب ولا يجوز بين الظهر والعصر، وهو مذهب مالك،و قال المزني: لا يجوز مطلقاً. والمذهب الأوّل هو المعروف من نصوص الشافعي قديماً وجديداً.[٣]

وأمّا الثالث، أي اختصاص الجواز بجمع التقديم دون جمع التأخير.

فقال الشيرازي: يجوز الجمع بين الصلاتين في المطر في الوقت الأولة منهما، وهل يجوز أن يجمعهما في وقت الثانية؟ فيه قولان:

قال [الشافعي] في «الإملاء»: يجوز، لأنّه عذر يجوز الجمع به في وقت الأُولى فجاز الجمع في وقت الثانية كالجمع في السفر.

وقال في «الأُمّ»: لا يجوز، لأنّه إذا أخّر ربما انقطع المطر فجمع من غير عذر.[٤]

---

١. الشرح الكبير في ذيل المغني:٢/ ١١٨.

٢. بداية المجتهد:١/ ١٧٣.

٣. المجموع: ٤/ ٢٦٠.

٤. المجموع:٤/ ٢٥٨.

هذا إجمال الأقوال في النقاط الثلاث، ولهم اختلافات في مواضع أُخر لا حاجة لذكرها.

إذا عرفت ذلك، فالمهمّ هو وجود الدليل على جواز الجمع في الحضر لعذر.

وقد استدلّوا بحديثين:

١. ما دلّ على جواز الجمع في الحضر على وجه الإطلاق حيث حملوه على صورة المطر أو صورة العذر المطلق.

أخرج البخاري عن ابن عباس (رض) انّ النبي ﷺ صلّى بالمدينة سبعاً وثمانياً الظهر والعصر، المغرب والعشاء.[1]

قال ابن رشد: وأمّا الجمع في الحضر لغير عذر، فانّ مالكاً وأكثر الفقهاء لايجيزونه، وأجاز ذلك جماعة من أهل الظاهر وأشهب من أصحاب مالك، وسبب اختلافهم اختلافهم في مفهوم حديث ابن عباس، فمنهم من تأوّله على أنّه كان في مطر كما قال مالك، و منهم من أخذ بعمومه مطلقاً.

٢. ما رواه ابن عباس (رض) انّ النبي ﷺ جمع بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا سفر ولا مطر، قيل لابن عباس: ما أراد بذلك؟ قال: أراد أن لا يحرج أُمّته.[2]

فظاهر الحديث يعطي انّ الجمع في المطر كان أمراً مسلماً، ولذلك حاول ابن عباس أن يبينّ بأنّ هذا الجمع لم يكن لغاية المطر أو سائر الاعذار، بل عفواً لغاية عدم إحراج أُمّته.

---

١. ستوافيك مصادر هذه الروايات في الصورة الرابعة من صور الجمع.

٢. ستوافيك مصادر هذه الروايات في الصورة الرابعة من صور الجمع.

فلو جاز الجمـع في الحضر لأجل العذر يكون الجمع في السفـر اختياراً من أحكام السفـر، لأنّ المسافـر يجمع فيـه بين الصلاتين بـلا عذر وأمّـا الحاضر فإنّما يجمع لعذر أو غيره. وأمّا إذا قلنا بالجواز في الحضر اختياراً أيضاً كما سيوافيك فلا يكون الجمع بين الصلاتين من أحكام السفر.

إلى هنا تم الكلام في الصورة الثالثة، بقي الكلام في الصورة الرابعة .

٤

الجمع بين الصلاتين في الحضر اختياراً

اتّفقت الإمامية على أنّه يجوز الجمع بين الصلاتين في الحضر اختياراً وإن كان التفريق أفضل.

يقول الشيخ الطوسي: يجوز الجمع بين الصلاتين، بين الظهر والعصر وبين المغرب وعشاء الآخرة، في السفر والحضر وعلى كلّ حال، ولا فرق بين أن يجمع بينهما في وقت الأولة منهما أو وقت الثانية، لأنّ الوقت مشترك بعد الزوال وبعد المغرب على ما بيّناه.[1]

إنّ الجمع بين الصلاتين على مذهب الإمامية ليس بمعنى إتيان الصلاة في غير وقتها الشرعي، بل المراد الإتيان في غير وقت الفضيلة، وإليك تفصيل المذهب.

قالت الإمامية ـ تبعاً للنصوص الواردة عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام ـ إنّه إذا زالت الشمس دخل الوقتان ـ أي وقت الظهر والعصر ـ إلاّ أنّ صلاة الظهر يُؤتى بها قبل العصر، وعلى ذلك فالوقت بين الظهر والغروب وقت مشترك بين الصلاتين، غير انّه يختص مقدار أربع ركعات من الزوال بالظهر ومقدار أربع ركعات من الآخر للعصر وما بينهما وقت مشترك، فلو صلّى الظهر والعصر في أي جزء من بين الزوال والغروب فقد أتى بهما في وقتهما، وذلك لأنّ الوقت مشترك بينهما، غير انّه يختص بالظهر مقدار أربع ركعات من أوّل الوقت ولا يصحّ فيه

---

١. الخلاف: ١/ ٥٨٨، المسألة ٣٥١ وسيوافيك ما بيّنه في أوقات الصلوات.

العصر ويختص بالعصر بمقدار أربع ركعات من آخر الوقت ولا يصحّ إتيان الظهر فيه.

هذا هو واقع المذهب، ولأجل ذلك فالجامع بين الصلاتين في غير الوقت المختص به آت بالفريضة في وقتها فصلاته أداء لا قضاءً.

ومع ذلك فلكلّ من الصلاتين ـ وراء وقت الإجزاء ـ وقت فضيلة.

فوقت فضيلة الظهر من الزوال إلى بلوغ ظل الشاخص الحادث بعد الانعدام أو بعد الانتهاء مثله، ووقت فضيلة العصر من المثل إلى المثلين عند المشهور.

وبذلك يعلم وقت المغرب والعشاء، فإذا غربت الشمس دخل الوقتان إلى نصف الليل، ويختص المغرب بأوّله بمقدار أدائه والعشاء بآخره كذلك وما بينهما وقت مشترك، ومع ذلك انّ لكلّ من الصلاتين وقت فضيلة، فوقت فضيلة صلاة المغرب من المغرب إلى ذهاب الشفق وهي الحمرة المغربية، ووقت فضيلة العشاء من ذهاب الشفق إلى ثلث الليل.[١]

وأكثر من يستغرب جمع الشيعة الإمامية بين الصلاتين لأجل انّه يُتَصور انّ الجامع يصلّي إحدى الصلاتين في غير وقتها، ولكنّه غرب عن باله أنّه يأتي بالصلاة في غير وقت الفضيلة ولكنّه يأتي بها في وقت الإجزاء، ولا غرو أن يكون للصلاة أوقاتاً ثلاثة.

أ. وقت الاختصاص كما في أربع ركعات من أوّل الوقت وآخره، أو ثلاث ركعات بعد المغرب وأربع ركعات قبل نصف الليل.

---

١. لاحظ العروة الوثقى:١٧١، فصل في أوقات اليومية.

ب. وقت الفضيلة، وقد عرفت تفصيله في الظهرين والعشائين.

ج. وقت الإجزاء، وهو مطلق ما بين الحدّين إلاّ ما يختصّ بإحدى الصلاتين، فيكون وقت الإجزاء أعمّ من وقت الفضيلة وخارجه.

وقد تضافرت الروايات عن أئمّة أهل البيت انّه إذا زالت الشمس دخل الوقتان إلاّ أنّ هذه قبل هذه.

روى الصدوق باسناده عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «إذا زالت الشمس دخل الوقتان: الظهر والعصر، وإذا غابت الشمس دخل الوقتان: المغرب والعشاء الآخرة».[1]

روى الشيخ الطوسي باسناده عن عبيد بن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن وقت الظهر والعصر؟ فقال: «إذا زالت الشمس دخل وقت الظهر والعصر، إلاّ انّ هذه قبل هذه ثمّ أنت في وقت منهما جميعاً حتى تغيب الشمس».[2]

والروايات بهذا المضمون متوفرة اقتصرنا على هذا المقدار.

فإذا كانت الصلوات تتمتع بأوقات ثلاثة كما بيّناه يتبيّن انّ الجمع ليس بأمر مشكل وإنّما يفوت به فضيلة الوقت لا أصل الوقت، ولأجل ذلك ورد عن أئمّة أهل البيت أنّ التفريق أفضل من الجمع، فنذكر في المقام بعض ما يصرح بجواز الجمع تيمّناً وتبرّكاً، وإلاّ فالمسألة من ضروريات الفقه الإمامي.

١. روى الصدوق باسناده عن عبد الله بن سنان، عن الصادق عليه السلام انّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم جمع بين الظهر والعصر بأذان وإقامتين، وجمع بين المغرب والعشاء في

---

١. الفقيه: ١/ ١٤٠، وأورده أيضاً في الحديث ١ من الباب ١٧ من هذه الأبواب.

٢. التهذيب: ٢/ ٢٦.

الحضر من غير علّة بأذان واحد و إقامتين».[١]

٢. وروى أيضاً باسناده عن إسحاق بن عمّار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله صلّى الظهر والعصر في مكان واحد من غير علة ولا سبب، فقال له عمر ـ وكان أجرأ القوم عليه ـ: أحدث في الصلاة شيء؟ قال: لا ولكن أردت أن أوسع على أُمّتي».[٢]

٣. أخرج الكليني باسناده عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «صلّى رسول الله بالناس الظهر والعصر حين زالت الشمس في جماعة من غير علّة، وصلّى بهم المغرب والعشاء الآخرة قبل سقوط الشفق من غير علّة في جماعة، و إنّما فعل رسول الله صلى الله عليه وآله ليتسع الوقت على أُمّته».[٣]

إلى غير ذلك من الروايات المتوفرة التي جمعها الشيخ الحر العاملي في «وسائل الشيعة».[٤]

إلى هنا تبيّن نظرية الشيعة في الجمع بين الصلاتين.

***

التنويع في الوقت في فقه السنّة

وربما يتصوّر من لا خبرة له أنّ هذا التنويع في الوقت من خصائص الفقه الإمامي، فانّ تنويع الوقت إلى أوقات ثلاثة يوجد في كلا الفقهين و إن كان بينهما اختلاف في الكمية.

---

١. الفقيه:١/ ١٨٦ برقم ٨٨٦.

٢. علل الشرائع:١/ ٣٢١، الباب١١.

٣. الكافي:٣/ ٢٨٦، الحديث١.

٤. الوسائل: ٤/ ٢٢٠ـ ٢٢٣، الباب ٣٢ من أبواب المواقيت.

قال النووي في شرح المهذب: فرع: للظهر ثلاثة أوقات: وقت فضيلة، ووقت اختيار، ووقت عذر. فوقت الفضيلة أوّله، ووقت الاختيار ما بعد وقت الفضيلة، إلى آخر الوقت، ووقت العذر وقت العصر في حقّ من يجمع بسفر أو مطر.

ثمّ قال: وقال القاضي حسين: لها أربعة أوقات: وقت فضيلة، ووقت اختيار، ووقت جواز، ووقت عذر. فوقت الفضيلة إذا صار ظل الشيء مثل ربعه، والاختيار إذا صار مثل نصفه، والجواز إذا صار ظله مثله وهو آخر الوقت، والعذر وقت العصر لمن جمع بسفر أو مطر.[١]

من يوافق الإمامية بعض الموافقة

كما أنّ هناك من يقول ببعض ما ذهبت إليه الإمامية، نقله النووي وقال: قال عطاء وطاووس: إذا صار ظل الشيء مثله دخل وقت العصر وما بعده وقت للظهر والعصر على سبيل الاشتراك حتى تغرب الشمس.

فهذا القول يخص صيرورة ظل الشيء مثله للظهر، ثمّ يجعل الباقي مشتركاً بينهما حتى تغرب الشمس، وهو قريب ممّا ذهب إليه الإمامية.

وقال مالك: إذا صار ظله مثله فهو آخر وقت الظهر وأوّل وقت العصر بالاشتراك، فإذا زاد على المثل زيادة بيّنة خرج وقت الظهر.[٢]

وهذا القول يجعل قسماً من الوقت ـ أعني: بعد صيرورة الظل مثله ـ إلى زيادة الظل عنه زيادة بيّنة وقتاً مشتركاً بين الظهر والعصر.

١. المجموع:٣/ ٢٧.
٢. المجموع:٣/ ٢٤.

ثمّ نقل عنه أيضاً انّ وقت الظهر يمتد إلى غروب الشمس.[١] إلى غير ذلك من الأقوال التي فيها نوع موافقة للفقه الإمامي.

من يوافق الإمامية تمام الموافقة من السنّة

والجمع بين الصلاتين اختياراً و إن كان من ضروريات الفقه الإمامي، ولكن ليست الإماميّة متفردة فيه بل وافقهم لفيف من فقهاء السنّة.

قال ابن رشد: وأمّا الجمع في الحضر لغير عذر فإن مالكاً وأكثر الفقهاء لا يجيزونه، وأجاز ذلك جماعة من أهل الظاهر، وأشهب من أصحاب مالك.

وسبب اختلافهم، اختلافهم في مفهوم حديث ابن عباس، فمنهم من تأوّله على أنّه كان في مطر.

ومنهم من أخذ بعمومه مطلقاً، وقد خرّج مسلم زيادة في حديثه وهو قوله: من غير خوف ولا سفر ولا مطر، و بهذا تمسّك أهل الظاهر.[٢]

قال النووي: فرع في مذاهبهم من الجمع بلا خوف ولا سفر،ولا مطر ولا مرض، مذهبنا (الشافعي) ومذهب أبي حنيفة ومالك وأحمد والجمهور انّه لا يجوز، وحكى ابن المنذر عن طائفة جوازه بلا سبب، قال: وجوّزه ابن سيرين لحاجة أو ما لم يتّخذه عادة.[٣]

وعلى كل تقدير فالمهم هو الدليل لا الأقوال، فإن وافقت الدليل فهو، وإلاّ فالمرجع هو الدليل.

---

١. المجموع:٣/ ٢٧.

٢. بداية المجتهد:٢/ ٣٧٤، الطبعة المحققة.

٣. المجموع:٤/ ٢٦٤.

الكتاب والجمع بين الصلاتين

قال سبحانه: ﴿**أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ إِلىٰ غَسَقِ اللَّيْلِ وَقُرآنَ الْفَجْرِ إِنَّ قُرآنَ الْفَجْرِ كانَ مَشْهُوداً**﴾.[١]

إنّ الآية متكفّلة لبيان أوقات الصلوات الخمس، فلو قلنا بأنّ المراد من غسق الليل هو انتصافه، فيكون ما بين الدلوك وغسق الليل أوقاتاً للصلوات الأربع، غير أنّ الدليل دلّ على خروج وقت الظهرين بغروب الشمس، فيكون ما بين الدلوك والغروب وقتاً مشتركاً للظهرين كما يكون ما بين الغروب وغسق الليل وقتاً مشتركاً للمغرب والعشاء.

وربما يفسر الغسق بغروب الشمس، فعندئذٍ تتكفل الآية لبيان وقت الظهرين وصلاة الفجر دون المغرب والعشاء، والمعروف هو التفسير الأوّل.

قال الطبرسي: وفي الآية دلالة على أنّ وقت صلاة الظهر موسّع إلى آخر النهار، لأنّ الله سبحانه جعل من دلوك الشمس الذي هو الزوال إلى غسق الليل وقتاً للصلوات الأربع إلاّ انّ الظهر والعصر اشتركا في الوقت من الزوال إلى الغروب، والمغرب والعشاء الآخرة اشتركا في الوقت من الغروب إلى الغسق وأفرد صلاة الفجر بالذكر في قوله: ﴿**وَقُرآن الفجر**﴾ ففي الآية بيان وجوب الصلوات الخمس وبيان أوقاتها.[٢]

وما ذكرناه هو الذي نصّ عليه الإمام الباقر عليه السلام حيث قال: «قال الله تعالى لنبيّه صلى الله عليه وآله وسلم ﴿**أقم الصلاة لدلوك الشمس إلى غسق الليل**﴾، أربع صلوات سمّاهن الله وبيّنهن ووقّتهن، وغسق الليل هو انتصافه، ثمّ قال تبارك وتعالى: ﴿**وقرآن**

---

١. الإسراء:٧٨.

٢. مجمع البيان:٣/ ٤٣٤.

الفجر إنّ قرآن الفجر كان مشهوداً﴾ فهذه الخامسة».[١]

وقال الصادق عليه السلام : «منها صلاتان أوّل وقتهما من زوال الشمس إلاّ أنّ هذه قبل هذه، ومنها صلاتان أوّل وقتهما من غروب الشمس إلى انتصاف الليل إلاّ أنّ هذه قبل هذه».[٢]

وقال القرطبي: وقد ذهب قوم إلى أنّ صلاة الظهر يتمادى وقتها من الزوال إلى الغروب، لأنّ الله سبحانه علّق وجوبها على الدلوك وهذا دلوك كلّه؛ قاله الأوزاعي وأبو حنيفة في تفصيل، وأشار إليه مالك والشافعي في حالة الضرورة.[٣]

وقال الرازي: إن فسرنا الغسق بظهور أوّل الظلمة ـ وحكاه عن ابن عبّاس وعطاء والنضر بن شمّيل ـ كان الغسقُ عبارة عن أوّل المغرب، وعلى هذا التقدير يكون المذكور في الآية ثلاثة أوقات: وقت الزوال، ووقت أوّل المغرب، ووقت الفجر.

قال: وهذا يقتضي أن يكون الزوال وقتاً للظهر والعصر فيكون هذا الوقت مشتركاً بين هاتين الصلاتين، وأن يكون أوّل المغرب وقتاً للمغرب والعشاء فيكون هذا الوقت مشتركاً أيضاً بين هاتين الصلاتين، فهذا يقتضي جواز الجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء مطلقاً، إلاّ أنّه دلّ الدليل على أنّ الجمع في الحضر من غير عذر لا يجوز، فوجَبَ أن يكون الجمع جائزاً لعذر السفر وعند المطر وغيره.[٤]

---

١. نور الثقلين : ٣/ ٢٠٠، الحديث ٣٧٠.

٢. نور الثقلين:٣/ ٢٠٢، الحديث ٣٧٧.

٣. الجامع لأحكام القرآن:١/ ٣٠٤.

٤. التفسير الكبير:٢١/ ٢٧.

وما حقّقه الرازي في المقام، حقّ ليس وراءه شيء، لكن عدوله عنه، بحجّة «انّ الجمع في السفر من غير عذر لا يجوز لوجود الدليل» رجم بالغيب، إذ أيّ دليل قام على عدم الجواز بلا عذر، فهل الدليل هو الكتاب؟ والكتاب حسب تحقيقه يدلّ على الجواز، أو السنّة وسيوافيك تضافر النصوص على الجواز، أو الإجماع فليس عدم الجواز موضع إجماع وقد عرفت القول بالجواز أيضاً من أهل السنّة، مضافاً إلى إطباق أئمّة أهل البيت عليهم السلام على الجواز؛ وليس وراء الكتاب والسنّة والإجماع حجّة، كما ليس وراء عبادان قرية.[1]

السنّة والجمع بين الصلاتين في الحضر اختياراً

قد تضافرت الروايات عن الصادع بالحق على جواز الجمع بين الصلاتين في الحضر اختياراً رواها أصحاب الصحاح والسنن والمسانيد، فلنقدم ما رواه مسلم بالسند والمتن ثمّ نذكر ما نقله غيره.

١. حدّثنا يحيى بن يحيى قال: قرأت على مالك، عن الزبير، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: صلّى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً في غير خوف ولا سفر.

٢. وحدّثنا أحمد بن يونس وعون بن سلام جميعاًعن زهير، قال ابن يونس: حدّثنا زهير ،حدّثنا أبو الزبير، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: صلّى

---

١. وكم للإمام الرازي من مواقف مشرقة في تحقيق ما هو الحقّ ، الذي هو الأحقّ بالاتّباع لكنّه عدل عنه لوجوه واهية. لاحظ ما حقّقه حول مسح الرجلين في تفسير قوله سبحانه: ﴿**وامسحوا برؤوسكم وأرجلكم إلى الكعبين**﴾ ، وما ذكره حول المراد من قوله ﴿**وأُولي الأَمر منكم**﴾ في تفسير قوله تعالى: ﴿**أَطيعُوا الله وأَطيعُوا الرَسول وأُولي الأَمْر مِنكُم**﴾ وغيرهما.

رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً با لمدينة في غير خوف ولا سفر. قال أبو الزبير: فسألت سعيداً :لِمَ فعل ذلك؟ فقال: سألت ابن عباس كما سألتني فقال: أراد أن لا يحرج أحداً من أُمّته.

٣. وحدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة وأبو كريب قالا: حدّثنا أبو معاوية؛ وحدّثنا أبو كريب وأبو سعيد الأشج ـ واللفظ لأبي كريب ـ قالا: حدّثنا وكيع كلاهما عن الأعمش، عن حبيب بن أبي ثابت، عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر «في حديث وكيع» قال: قلت لابن عباس: لِمَ فعل ذلك؟ قال: كي لا يُحرج أُمّته. وفي حديث أبي معاوية قيل لابن عباس: ما أراد إلى ذلك؟ قال: أراد أن لا يحرج أُمّته.

٤. وحدّثنا أبو بكر بن أبي شيبة، حدّثنا سفيان بن عيينة، عن عمرو، عن جابر بن زيد، عن ابن عباس قال: صلّيت مع النبي ﷺ ثمانياً جميعاً وسبعاً جميعاً، قلت: يا أبا الشعثاء أظنه أخّر الظهر وعجّل العصر وأخّر المغرب وعجّل العشاء، قال: وأنا أظن ذاك.[1]

ما ظنه ـ لو رجع إلى الجمع الصوري كما سيوافيك ـ لا يغني من الحقّ شيئاً، وسيوافيك الكلام فيه.

٥. حدّثنا أبو الربيع الزهراني، حدّثنا حماد بن زيد، عن عمرو بن دينار، عن جابر بن زيد، عن ابن عبّاس أنّ رسول الله ﷺ صلّى با لمدينة سبعاً وثمانياً[2] الظهر والعصر والمغرب والعشاء.

---

١. فعل ذلك رسول الله ﷺ با لمدينة بقرينة الحديث الخامس.

٢. لف ونشر غير مرتب، والمرتب منه: ثمانياً وسبعاً.

٦. وحدّثني أبو الربيع الزهراني، حدّثنا حماد، عن الزبير بن الخريت، عن عبد الله بن شقيق قال: خطبنا ابن عباس يوماً بعد العصر حتّى غربت الشمس وبدت النجوم، وجعل الناس يقولون: الصلاة الصلاة قال: فجاءه رجل من بني تميم لا يفتر ولا ينثني: الصلاة الصلاة، فقال ابن عباس: أتعلّمني بالسنّة لا أُمّ لك، ثمّ قال: رأيت رسول الله ﷺ جمع بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء. قال عبد الله بن شقيق: فحاك في صدري من ذلك شيء فأتيت أبا هريرة فسألته، فصدّق مقالته.

٧. وحدّثنا ابن أبي عمر، حدّثنا وكيع، حدّثنا عمران بن حدير، عن عبد الله ابن شقيق العقيلي قال: قال رجل لابن عباس:الصلاة ، فسكت؛ ثمّ قال: الصلاة، فسكت؛ ثمّ قال: الصلاة، فسكت، ثمّ قال: لا أُمّ لك أتعلّمنا بالصلاة وكنّا نجمع بين الصلاتين على عهد رسول الله ﷺ.[١]

هذا ما نقله مسلم في صحيحه، وإليك ما نقله غيره.

٨. أخرج البخاري عن ابن عباس: انّ النبي ﷺ صلّى بالمدينة سبعاً وثمانياً: الظهر والعصر، والمغرب والعشاء، فقال أيوب : لعلّه في ليلة مطيرة؟ قال: عسى.[٢]

٩. أخرج البخاري عن جابر بن زيد ،عن ابن عباس قال: صلّى النبي ﷺ سبعاً جميعاً وثمانياً جميعاً.[٣]

١.شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢١٣ـ ٢١٨، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر. ومع أنّ العنوان خاص بالحضر نقل فيه ثلاث روايات جاء فيها الجمع بين الصلاتين في السفر تركنا نقلها. ولعلّه نقلها في هذا الباب إيعازاً بأنّ كيفية الجمع في الحضر مثلها في السفر كما سيوافيك بيانه.

٢. صحيح البخاري:١/ ١١٠، باب تأخير الظهر إلى العصر من كتاب الصلاة.

٣. صحيح البخاري:١/ ١١٣، باب وقت المغرب من كتاب الصلاة.

١٠. أخرج البخاري بإرسال عن ابن عمر وأبي أيّوب وابن عباس، صلّى النبيّ ﷺ المغرب والعشاء.[١]

١١. أخرج الترمذي عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس قال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر وبين المغرب والعشاء بالمدينة من غير خوف ولا مطر، قال: فقيل لابن عباس: ما أراد بذلك؟ قال: أراد أن لايحرج أُمّته.

قال الترمذي بعد نقل الحديث: حديث ابن عباس قد روي عنه من غير وجه، رواه جابر بن زيد وسعيد بن جبير وعبد الله بن شقيق العقيلي.[٢]

١٢. أخرج الإمام أحمد عن قتادة قال: سمعت جابر بن زيد، عن ابن عباس قال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء بالمدينة في غير خوف ولا مطر، قيل لابن عباس: وما أراد لغير ذلك؟ قال: أراد ألاّ يحرج أُمّته.[٣]

١٣. أخرج الإمام أحمد عن سفيان، قال عمر: وأخبرني جابر بن زيد انّه سمع ابن عباس يقول: صلّيت مع رسول الله ﷺ ثمانياً جميعاً وسبعاً جميعاً، قلت له: يا أبا الشعثاء أظنّه أخّر الظهر وعجل العصر، وأخّر المغرب وعجّل العشاء، قال: وأظن ذلك.[٤]

---

١. صحيح البخاري: ١/ ١١٣، باب ذكر العشاء والعتمة.
٢. سنن الترمذي: ١/ ٣٥٤، رقم الحديث ١٨٧، باب ما جاء في الجمع في الحضر. ثمّ إنّ محقّق الكتاب أشار في الهامش إلى الوجوه التي روي بها هذا الحديث عن ابن عباس فلاحظ. كما أنّ للترمذي تفسيراً مرفوضاً بالنسبة إلى هذا الحديث سيوافيك في محلّه.
٣. مسند أحمد: ١/ ٢٢٣.
٤. مسند أحمد: ١/ ٢٢١ وما ظنه ان أراد به الجمع الصوري كما سيوافيك فهو ليس بحجّة حتى للظان، والظن لا يغني عن الحقّ شيئاً.

١٤ . أخرج الإمام أحمد عن عبد الله بن شقيق، قال: خطبنا ابن عباس يوماً بعد العصر حتّى غربت الشمس وبدت النجوم وعلق الناس ينادونه الصلاة وفي القوم رجل من بني تميم فجعل يقول: الصلاة الصلاة، فغضب، قال: أتعلّمني بالسنّة شهدت رسول الله ﷺ جمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء، قال عبد الله: فوجدت في نفسي من ذلك شيئا فلقيت أبا هريرة فسألته فوافقه.[1]

١٥ . أخرج مالك عن سعيد بن جبير، عن عبد الله بن عباس انّه قال: صلّى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً في غير خوف ولا سفر.[2]

١٦ . أخرج أبو داود عن سعيد بن جبير، عن عبد الله بن عباس، قال: صلّى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً، والمغرب والعشاء جميعاً في غير خوف ولا سفر.

قال مالك: أرى ذلك كان في مطر.[3]

١٧ . أخرج أبو داود عن جابر بن زيد، عن ابن عباس، قال: صلّى بنا رسول الله بالمدينة ثمانياً وسبعاً الظهر والعصر، والمغرب والعشاء.

قال أبو داود: ورواه صالح مولى التوأمة، عن ابن عباس قال: في غير مطر.[4]

١٨ . أخرج النسائي عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس، قال: صلّى رسول الله ﷺ الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً من غير خوف ولا سفر.[5]

---

١ . مسند أحمد: ١/ ٢٥١.

٢ . موطأ مالك: ١/ ١٤٤، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر والسفر، الحديث ٤ .

٣ . سنن أبي داود: ٢/ ٦، الحديث ١٢١٠، باب الجمع بين الصلاتين. وسيوافيك الكلام في تفسير مالك للحديث.

٤ . المصدر السابق، الحديث ١٢١٤ .

٥ . سنن النسائي: ١/ ٢٩٠، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر.

١٩. أخرج النسائي عن سعيد بن جبير، عن ابن عباس انّ النبي ﷺ كان يصلّي بالمدينة يجمع بين الصلاتين بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء من غير خوف ولا مطر، قيل له: لِمَ؟ قال: لئلاّ يكون على أُمّته حرج.[١]

٢٠. أخرج النسائي عن أبي الشعثاء، عن ابن عباس قال: صلّيت وراء رسول الله ﷺ ثمانياً جميعاً وسبعاً جميعاً.[٢]

٢١. أخرج النسائي عن جابر بن زيد، عن ابن عباس انّه صلّى بالبصرة الأُولى والعصر ليس بينهما شيء، والمغرب والعشاء ليس بينهما شيء فعل ذلك من شغل، وزعم ابن عباس انّه صلّى مع رسول الله بالمدينة ، الأُولى والعصر ثمان سجدات ليس بينهما شيء.[٣]

٢٢. أخرج الحافظ عبد الرزاق عن داود بن قيس، عن صالح مولى التوأمة انّه سمع ابن عباس يقول: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر، والمغرب والعشاء بالمدينة في غير سفر ولا مطر، قال قلت لابن عباس: لِمَ تراه فعل ذلك؟ قال: أراه للتوسعة على أُمّته.[٤]

٢٣. أخرج عبد الرزاق عن ابن عباس قال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر، بالمدينة في غير سفر ولا خوف، قال: قلت لابن عباس: لِمَ تراه فعل ذلك؟ قال: أراد أن لا يحرج أحداً من أُمّته.[٥]

٢٤. أخرج عبد الرزاق عن عمرو بن دينار انّ أبا الشعثاء أخبره انّ ابن

---

١. سنن النسائي:١/ ٢٩٠، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر.

٢. سنن النسائي:١/ ٢٩٠، باب الجمع بين الصلاتين في الحضر.

٣. سنن النسائي:١/ ٢٨٦، باب الوقت الذي يجمع فيه المقيم والمراد من ثمان سجدات ثمان ركعات.

٤و٥. مصنف عبد الرزاق:٢/ ٥٥٥ـ٥٥٦، الحديث ٤٤٣٤، ٤٤٣٥.

عباس أخبره، قال: صلّيت وراء رسول الله ثمانياً جميعاً وسبعاً جميعاً بالمدينة، قال ابن جريج، فقلت لأبي الشعثاء: أنّي لأظن النبي أخّر من الظهر قليلاً وقدّم من العصر قليلاً، قال أبو الشعثاء: وأنا أظن ذلك.[١]

قلت: ما ظنّه ابن جريج وصدّقه أبو الشعثاء ظن لا يغني من الحقّ شيئاً، وحاصله: انّ الجمع كان صورياً لاحقيقياً. وسيوافيك ضعف هذا الحمل وانّ الجمع الصوري يوجب الإحراج أكثر من التفريق فانّ معرفة أواخر الوقت من الصلاة الأُولى وأوائله من الصلاة الثانية أشكل من التفريق.

٢٥. أخرج عبد الرزاق عن عمرو بن شعيب، عن عبد الله بن عمر قال: جمع لنا رسول الله مقيماً غير مسافر بين الظهر والعصر فقال رجل لابن عمر: لِمَ ترى النبي فعل ذلك؟ قال: لأن لا يُحرج أُمّته إن جمع رجل.[٢]

٢٦. أخرج الطحاوي في «معاني الآثار» بسنده عن جابر بن عبد الله قال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء في المدينة للرخص من غير خوف ولا علّة.[٣]

٢٧. أخرج الحافظ أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصفهاني(المتوفّى عام ٤٣٠هـ) عن جابر بن زيد انّ ابن عباس جمع بين الظهر والعصر، وزعم انّه صلّى مع رسول الله بالمدينة الظهر والعصر.[٤]

٢٨. أخرج أبو نعيم عن عمرو بن دينار قال: سمعت أبا الشعثاء يقول:

---

١. مصنف عبد الرزاق: ٢/ ٥٥٦، الحديث ٤٤٣٦.
٢. مصنّف عبد الرزاق: ٢/ ٥٥٦، الحديث ٤٤٣٧.
٣. معاني الآثار: ١/ ١٦١.
٤ . حلية الأولياء: ٣/ ٩٠ باب جابر بن زيد.

قال ابن عباس (رض): صلّى رسول الله ﷺ ثماني ركعات جميعاً وسبع ركعات جميعاً من غير مرض ولا علّة.(١)

٢٩. أخرج البزار في مسنده عن أبي هريرة قال: جمع رسول الله ﷺ بين الصلاتين في المدينة من غير خوف.(٢)

٣٠. أخرج الطبراني في الأوسط والكبير بسنده عن عبد الله بن مسعود قال: جمع رسول الله ﷺ ـ يعني بالمدينة ـ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء، فقيل له في ذلك، فقال: صنعت ذلك لئلاّ تحرج أُمّتي.(٣)

هذه ثلاثون حديثاً جمعناها من الصحاح والسنن والمسانيد، وبسطنا الكلام في النقل، ليقف القارئ على أنّها أحاديث اعتنى بنقلها حفّاظ المحدّثين وأكابرهم ولا يمكن لأحد أن يتناكرها أو يرفضها، وهناك روايات مبثوثة في كتب الحديث أعرضنا عن ذكرها لأجل الاختصار.(٤)

وهذه الأسانيد المتوفرة تنتهي إلى الأشخاص التالية أسماؤهم:

١. عبد الله بن عباس حبر الأُمّة.

٢. عبد الله بن عمر.

٣. أبو أيّوب الأنصاري مضيف النبي ﷺ.

٤. أبو هريرة الدوسي.

٥. جابر بن عبد الله الأنصاري.

---

١. حلية الأولياء: ٣/ ٩٠ باب جابر بن زيد.

٢. مسند البزار: ١/ ٢٨٣، الحديث رقم ٤٢١.

٣. المعجم الكبير: ١٠/ ٢٦٩، الحديث ١٠٥٢٥.

٤. لاحظ المعجم الأوسط: ٢/ ٩٤ وكنز العمال: ٨/ ٢٤٦ـ ٢٥١، برقم ٢٢٧٦٤، ٢٢٧٦٧، ٢٢٧٧١، ٢٢٧٧٤، ٢٢٧٧٧، و ٢٢٧٧٨.

٦ . عبد الله بن مسعود.

والروايات صريحة في أنّ الرسول ﷺ جمع بالمدينة بين الصلاتين من غير خوف ولا مطر ولا علّة، جمع لبيان وجه الجمع ومشروعيته لئلاّ يتوهّم متوهّم بأنّ التفريق فريضة لما كان ﷺ يستمر على التوقيت والإتيان في وقت الفضيلة، ولكنّه بعمله أثبت انّ الجمع جائز وإن كان التوقيت أفضل.

تبريرات المخالف لروايات الجمع

ولما كان مضمون الروايات مخالفاً للمذاهب الفقهية الرائجة حاول غير واحد من المحدّثين وأهل الفتيا إخضاع الروايات على فتوى الأئمّة مكان أخذها مقياساً لتمييز الحقّ عن الباطل، فترك كثير منهم العمل بهذه الروايات، غير انّ لفيفاً منهم عملوا بها وأفتوا على ضوئها، ذكر أسماءهم ابن رشد في «بداية المجتهد» والنووي في «المجموع» على ما مرّ، وإليك الأعذار التي التجأ إليها المخالف وهي أوهن من بيت العنكبوت.

١ . ترك الجمهور العمل بها

إنّ ممّا يؤخذ على هذه الروايات ترك الجمهور للعمل بها، وهو يوجب سقوط الاستدلال بها.

يقول الترمذي بعد ذكر أحاديث الجمع: والعمل على هذا عند أهل العلم: أن لا يجمع بين الصلاتين إلاّ في السفر أو بعرفة.[1]

وقد ردّ عليه غير واحد من المحقّقين .

---

١ . سنن الترمذي:١/ ٣٥٤.

أ. يقـول النووي: هـذه الروايـات الثابتـة في مسلم كما تـراها وللعلماء فيهـا تأويلات ومذاهب، وقد قال الترمذي في آخر كتابه: ليس في كتابي حديث أجمعت الأُمّة على ترك العمل به إلاّ حديث ابن عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر. وحديث قتل شارب الخمر في المرة الرابعة.[١]

وهذا الذي قاله الترمذي في حديث شـارب الخمر هو كما قاله فهو حديث منسوخ دلّ الإجماع على نسخه، وأمّا حديث ابن عباس فلم يجمعوا على ترك العمل به بل لهم أقوال، ثمّ ذكر بعض التأويلات التي نشير إليها.[٢]

ب. وقال الشوكاني رداً على الترمذي: ولا يخفاك انّ الحديث صحيح، وترك الجمهور للعمل به لا يقدح في صحته ولا يوجـب سقوط الاستدلال به، وقد أخذ به بعض أهل العلم كما سلف وإن كان ظاهر كـلام الترمذي انّه لم يأخذ به ولكن قد أثبت ذلك غيره، والمثبت مقدّم.[٣]

ج. وقـال الآلـوسي: مـذهب جماعـة مـن الأئمـة جـواز الجمع في الحضر للحاجة لمن لا يتخـذ عادة؛ وهو قول ابن سيرين، وأشهب مـن أصحاب مالك، وحكاه الخطـابي عن القفال الشاشي الكبير مـن أصحاب الإمام الشـافعي، وعن أبي إسحـاق المروزي وعن جماعـة مـن أصحـاب الحديث، واختـاره ابـن المنـذر، ويؤيّده ظاهر ما صحّ عن ابـن عباس، ورواه مسلم أيضاً، انّه لما قال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر، والمغـرب والعشاء بالمدينة في غير خـوف ولا مطر: قيل له: لِمَ فعل ذلك؟ فقال: أراد أن لا يحرج أحداً من أُمّته.

وهو من الحرج بمعنى المشقة فلم يعلّله بمرض ولا غيره.

---

١. لاحظ العلل: ٢/ ٣٣١ و ٤/ ٣٨٤.
٢. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٢٢٤.
٣. نيل الأوطار للشوكاني: ٣/ ٢١٨ تحت باب جمع المقيم في مطر أو غيره.

ويعلم ممّا ذكرنا أنّ قول الترمذي في آخر كتابه: «ليس في كتابي حديث أجمعت الأُمّة على ترك العمل به إلاّ حديث ابن عباس في الجمع بالمدينة من غير خوف ولا مطر وحديث قتل شارب الخمر في المرة الرابعة»، ناشئ من عدم التتبع، نعم ما قاله في الحديث الثاني صحيح فقد صرحوا بأنّه حديث منسوخ دلّ الإجماع على نسخه.(١)

د. وبهذه النقود ظهر انّه ليس هناك إعراض عن العمل بهذه الأحاديث، ولعلّ عدم إفتاء الجمهور بمضمون هذه الأحاديث هو كون التوقيت والتفريق أحوط.

لكن هذا الاحتياط يخالف مع احتياط آخر، وهو انّ التفريق في أعصارنا هذا أدىٰ بكثير من أهل الأشغال إلى ترك الصلاة ـ كما شاهدناه عياناً ـ بخلاف الجمع فانّه أقرب إلى المحافظة على أدائها، وبهذا ينقلب الاحتياط إلى ضده، ويكون الأحوط للفقهاء أن يفتوا العامة بالجمع وأن ييسّروا ولا يعسّروا ـ ﴿**يُرِيدُ اللهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلاٰ يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْرِ**﴾ (٢) ﴿**وَمَا جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّينِ مِنْ حَرَجٍ**﴾ (٣) والدليل على جواز الجمع مطلقاً موجود والحمد لله سنة صحيحة صريحة كما سمعت بل كتاباً محكماً مبيّناً.(٤)

٢. الحديث لا ينص على جمع التقديم والتأخير

قال القاضي شرف الدين الحسين بن محمد المغربي في كتابه «البدر التمام في شرح بلوغ المرام»: إنّ حديث ابن عباس لا يصح الاحتجاج به، لأنّه غير معيّن

---

١. روح المعاني:١٥/ ١٣٣ـ ١٣٤ في تفسير الآية ﴿**أَقم الصلاة لدلوك الشمس**﴾.

٢. البقرة:١٨٥. ٣. الحج:٧٨.

٤. مسائل فقهية للإمام شرف الدين:٩.

لجمع التقديم والتأخير كما هو ظاهر رواية مسلم وتعيين واحد منها تحكم، فوجب العدول إلى ما هو واجب من البقاء على العموم في حديث الأوقات للمعذور وغيره وتخصيص المسافر بثبوت المخصص.[١]

يلاحظ عليه: أنّ ابن عباس لم ينقل كيفية الجمع لوضوحها فانّ الجمع في الحضر كالجمع في السفر، فكما أنّه يجوز في السفر بكلتا الصورتين جمع التقديم وجمع التأخير كما مرّ التنصيص به فيما سبق.[٢] فكذلك في الحضر، وسكوت ابن عباس وعدم سؤال الرواة عن الكيفية يعرب عن أنّهم فهموا من كلامه عدم الخصوصية لواحدة من الصورتين وإلاّ كان عليهم السؤال ثانياً من أنّ النبي ﷺ جمع على نحو جمع التقديم أو جمع التأخير.

ويؤيد ذلك وحدة التعليل في كلام ابن عباس في الموردين.

أخرج مسلم عن ابن عباس انّ رسول الله ﷺ جمع بين الصلاة في سفرة سافرها في غزوة تبوك فجمع بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء، قال سعيد: فقلت لابن عباس: ما حمله على ذلك؟ قال: أراد أن لا يحرج أُمّته.[٣]

ويؤيد الإطلاق وعدم الفرق بين الصورتين هو عموم العلة وهو عدم الإحراج على الأُمّة ورفع الحرج منه، فالإحراج في الالتزام بالتفريق بين الصلاتين ورفعه يحصل بكلّ واحدة من الصورتين، سواء أكانت جمع تقديم أو جمع تفريق.

أضف إلى ذلك انّ ابن عباس عمل بالحديث بصورة جمع التأخير، فقد مرّ انّ ابن عباس خطب يوماً بعد العصر حتّى غربت الشمس وبدت النجوم وجعل

---

١. حكاه السيد محمد بن إسماعيل الصنعاني المعروف بالأمير في كتابه سبل السلام: ٢/ ٤٣.

٢. لاحظ الرواية ٣و٤ في فصل الجمع بين الصلاتين في السفر من الصنف الثاني.

٣. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٢٢٤، باب الجمع بين الصلاتين، ح ٥١.

الناس يقولون: الصلاة الصلاة، فجاء رجل من بني تميم لا يفتر ولا ينثني ويقول: الصلاة الصلاة،فقال ابن عباس: أتعلّمني بالسنّة لا أُمّ لك إلى آخر ما مرّ من الحديث.

ولعمر القارئ انّ المخالف لمّا وقف أمام هذه الروايات الهائلة الدالة على تجويز الجمع مقابل التفريق ورأى أنّ فقه الجمهور على الخلاف، عمد إلى التشكيك بها، ولذلك أتى بهذه الشبهة وهي أشبه بسؤال بني إسرائيل موسى بن عمران عن سن البقرة ولونها .[1]

٣. كان الجمع بين الصلاتين جمعاً صورياً

إنّ غير واحد ممّن تعرض لحلّ هذه الأحاديث التجأ إلى أنّ الجمع لم يكن جمعاً حقيقياً كما في الجمع في السفر، بل كان جمعاً صورياً، بمعنى انّه ﷺ أخّر الظهر إلى حد بقي من وقتها مقدار أربع ركعات فصلّى الظهر وبإتمامها دخل وقت العصر وصلّى العصر فكان جمعاً بين الصلاتين مع أنّ كلّ واحدة من الصلاتين أُتي بها في وقتها. وهذا هو الظاهر في غير واحد من شراح الحديث، وإليك كلماتهم:

١. قال النووي: ومنهم من تأوّله على تأخير الأُولى إلى آخر وقتها فصلاّها فيه فلمّا فرغ منها دخلت الثانية فصلاّها فصارت صلاته صورة جمع.

ثمّ رده وقال: وهذا أيضاً ضعيف أو باطل، لأنّه مخالف للظاهر مخالفة لا تُحتمل، وفعل ابن عباس الذي ذكرناه حين خطب، واستدلاله بالحديث لتصويب فعله وتصديق أبي هريرة له وعدم إنكاره، صريح في ردّ هذا

---

١. انظر سورة البقرة:٦٧ـ٧١.

التأويل.[١]

وكان على النووي أن يرد عليه بما ذكرناه، وهو انّ الرسول ﷺ جمع بين الصلاتين بغية رفع الحرج عن الأُمّة، والجمع بالنحو المذكور أكثر حرجاً من التفريق.

قال ابن قدامة: إنّ الجمع رخصة، فلو كان على ما ذكروه لكان أشد ضيقاً وأعظم حرجاً من الإتيان بكلّ صلاة في وقتها، لأنّ الإتيان بكلّ صلاة في وقتها أوسع من مراعاة طرفي الوقتين بحيث لا يبقى من وقت الأُولى إلاّ قدر فعلها.

ثمّ لو كان الجمع هكذا، لجاز الجمع بين العصر و المغرب، والعشاء والصبح ولا خلاف بين الأُمّة في تحريم ذلك والعمل بالخبر على الوجه السابق إلى الفهم منه أولى من هذا التكلّف.[٢]

كما أنّ المقدسي في الشرح الكبير[٣] ردّ على هذا التأويل بنفس ما ذكره ابن قدامة، واللفظ في كلا الكتابين واحد ولذلك اقتصرنا بلفظ ابن قدامة.

نعم انّهما ردّا بما نقلناه عنهما على من فسّر جواز الجمع بين الصلاتين للمسافر بالجمع الصوري، ولمّا كان ملاك الجمع في كلا المقامين (المسافر والحاضر) واحداً، وهو رفع الحرج والمشقة عن الأُمّة، وكان الجمع الصوري مُحرجاً على نحو أشد، أثبتنا كلامهما في المقام أيضاً.

ولأجل ما ذكرنا حمل الخطّابي الجمع في الرواية على الجمع الحقيقي دون

---

١. شرح صحيح مسلم:٥/ ٢٢٥.

٢. المغني:٢/ ١١٣ـ ١١٤، ذكره في نقد كلام من حمل الجمع بين الصلاتين في السفر، ولما كان المناط واحداً نقلناه في المقام.

٣. الشرح الكبير في ذيل المغني:٢/ ١١٥.

الصوري، فقال:

ظاهر اسم «الجمع» عرفاً لا يقع على من أخّر الظهر حتّى صلاّها في آخر وقتها وعجّل العصر فصلاّها في أوّل وقتها، لأنّ هذا قد صلّى كلّ صلاة منهما في وقتها الخاصّ بها.

قال: وإنّما الجمع المعروف بينهما أن تكون الصلاتان معاً في وقت إحداهما، ألا ترى أنّ الجمع بعرفة بينهما ومزدلفة كذلك.[1]

أدلّة الشوكاني على أنّ الجمع كان صوريّاً

ثمّ إنّ الشوكاني ممّن يؤيّد تفسير الجمع بالجمع الصوري، وأيّده بوجوه ثلاثة:

الأوّل: ما أخرجه مالك في الموطّأ والبخاري وأبو داود والنسائي عن ابن مسعود، قال: ما رأيت رسول الله ﷺ صلّى صلاة لغير ميقاتها إلاّ صلاتين جمع بين المغرب والعشاء بالمزدلفة وصلّى الفجر يومئذٍ قبل ميقاتها.

قال الشوكاني: نفى ابن مسعود مطلقَ الجمع وحصره في جمع المزدلفة، مع أنّه ممّن روى حديث الجمع بالمدينة كما تقدّم، وهو يدلّ على أنّ الجمع الواقع بالمدينة جمع صوري، ولو كان جمعاً حقيقياً لتعارض روايتاه والجمع ما أمكن المسير إليه هو الواجب.[2]

يلاحظ عليه أوّلاً: أنّه لايحتجّ به ،لأنّه حصر الجمع في المزدلفة مع تضافر الروايات على أنّه ﷺ جمع في المزدلفة وعرفة، فالحديث متروك الظاهر لا يعرّج

١. معالم السنن: ٢/ ٥٢، ح١١٦٣، عون المعبود: ١/ ٤٦٨.

٢. نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار: ٣/ ٢١٧. وفي المصدر «المصير» مكان «المسير».

عليه، ولا يصحّ قرينة على المراد من الجمع في روايات المقام.

وثانياً: انّ ابن مسعود نفسه روى جمع الرسول ﷺ بين الصلاتين في المدينة وقال: جمع رسول الله ﷺ بين الظهر والعصر والمغرب والعشاء فقيل له في ذلك، فقال: صنعت ذلك لئلاّ تحرج أُمّتي.[١]

وقد عرفت أنّ الجمع الصوري أشدّ حرجاً من التفريق الحقيقي، فانّ معرفة أواخر الأوقات وأوائلها على وجه الضبط كان مشكلاً في الأعصار السابقة، فلا محيص من تفسير الجمع بالجمع الحقيقي، وهذا دليل على أنّ رواية الحصر في المزدلفة متروكة لا يحتجّ بها.

الثاني: ما أخرجه ابن جرير عن ابن عمر قال: خرج علينا رسول الله ﷺ فكان يؤخّر الظهر ويعجّل العصر فيجمع بينهما، ويؤخّر المغرب ويعجّل العشاء فيجمع بينهما، وهذا هو الجمع الصوري.[٢]

يلاحظ عليه: أنّ الحديث وإن كان مشعراً بالجمع الصوري ولكنّه لا يؤخذ به، وذلك لإجمال المراد منه، فإن أراد أنّ النبيّ ﷺ فعل ذلك في السفر، فقد تقدّم أنّ جمع الرسول بين الصلاتين في السفر، كان جمعاً حقيقياً.

روى مسلم عن أنس بن مالك أنّه قال: كان رسول الله ﷺ إذا ارتحل قبل أن تزيغ الشمس أخّر الظهر إلى وقت العصر، ثمّ نزل فجمع بينهما.[٣]

وفي رواية أُخرى عنه: أنّ النبي ﷺ إذا عجّل عليه السفر يؤخّر الظهر إلى أوّل وقت العصر فيجمع بينهما، ويؤخّر المغرب حتى يجمع بينها وبين العشاء حتّى يغيب الشفق.[٤]

---

١. لاحظ الرواية برقم ٣٠.
٢. نيل الأوطار: ٣/ ٢١٧.
٣و٤. شرح صحيح مسلم، ج٥، باب جواز الجمع بين الصلاتين في السفر، برقم٤٦ و ٤٨.

وإن أراد أنّ الرسول الله ﷺ جمع بين الصلاتين بالجمع الصوري في الحضر، فقد عرفت تضافر الروايات على الجمع الحقيقي، حيث إنّ حديث ابن عباس وغيره صريح فيه وقرينة على حمل سائر الروايات على الحقيقي فلا يمكن أن يطرح حديث حبر الأُمّة وعمله بحديث مجمل لابن عمر.

الثالث: ما أخرجه النسائي عن ابن عباس: صلّيت مع النبي الظهر والعصر جميعاً والمغرب والعشاء جميعاً، «أخّر الظهر وعجّل العصر وأخّر المغرب وعجّل العشاء»، وهذا ابن عباس راوي حديث الباب قد صرّح بأنّ ما رواه من الجمع المذكور هو الجمع الصوري.[1]

يلاحظ عليه: بأنّ التفسير ـ أعني قوله: أخّر الظهر وعجّل العصر وأخّر المغرب وعجّل العشاء ـ ليس من ابن عباس، بل من جابر بن زيد، بقرينة ما أخرجه الإمام أحمد عن جابر بن زيد أنّه سمع ابن عباس يقول: صلّيت مع رسول الله ثمانياً جميعاً وسبعاً جميعاً، قلت له :يا أبا الشعثاء أظنّه أخّر الظهر وعجّل العصر وأخّر المغرب وعجّل العشاء، قال: وأنا أظن ذلك.[2]

وهذا دليل واضح على أنّ التفسير من أبي الشعثاء وأضرابه، وما أوّلوه إلاّ لأنّهم اعتادوا على التوقيت والتفريق بين الصلوات، فزعموا أنّ التوقيت فرض لا يُترك، ولمّا وقفوا على هذه الروايات الهائلة تحيّروا في مفاد الرواية واتخذ كلّ منهم مهرباً، وفسّره أبو الشعثاء بالجمع الصوري.

١. نيل الأوطار:٣/ ٢١٦.

٢. مسند أحمد:١/ ٢٢١.

٤. كان الجمع لعذر المطر

هذا هو التأويل الرابع الذي لجأ إليه من لم يجوّز الجمع بين الصلاتين في الحضر اختياراً.

قال النووي: منهم من تأوّله على أنّه جمع بعذر المطر، وهذا مشهور عن جماعة من الكبار المتقدّمين، ثمّ رد عليه بأنّه ضعيف بالرواية الأُخرى من غير خوف ولا مطر.[١]

إنّ السبب لهذا النوع من التأويل هو تطبيق الرواية على فتوى الجمهور و إلاّ فالروايات صريحة في أنّ هذا الجمع كان بلا عذر ولو استقرأت نصوص الروايات التي نقلناها عن ابن عباس وغيره لوقفت على أنّ الجمع لم يكن لعذر بل كان لأجل رفع الحرج عن الأُمة.

ففي بعضها: في غير خوف ولا سفر(لاحظ الرواية رقم ١، ٢، ١٥، ١٦، ١٨ و٢٣).

وفي بعض آخر: في غير خوف ولا مطر(لاحظ الرواية برقم٣، ٤، ١١، ١٢و ١٩).

وفي بعضها : في غير سفر ولا مطر(لاحظ الرواية ٢٢).

وفي بعضها: من غير خوف ولا علة(لاحظ الرواية٢٦).

وفي بعضها: من غير مرض ولا علة(لاحظ الرواية٢٨).

أضف إلى ذلك التعليل الوارد في الروايات الذي يرد هذا الاحتمال بوضوح، و إليك نصها:

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٢٥.

فقد عُلّل في بعض الروايات بقوله:(أراد ان لا يُحرج أحداً من أُمّته)(لاحظ الرواية برقم ٢و٣ و ١١و ١٢و ٢٣).

و في بعض آخر: لئلا يكون على أُمته حرج(لاحظ الرواية ١٩).

وفي بعض آخر: أراه للتوسعة على أُمّته(لاحظ الرواية٢٢).

وفي بعض آخر :لأن لا يحرج أُمتّه ان جمع رجل (لاحظ الرواية ٢٥).

وفي بعض آخر: لئلا تحرج أُمّتي(لاحظ الرواية٣٠).

فالناظر في هذه الروايات يذعن بأنّ الجمع لم يكن لعذر المطر والسفر والخوف ولا لعلة أُخرى وانّ الصادع بالحق جمع بين الصلاتين في المدينة ـ بلا أيّ عذر ـ بأمر من الله سبحانه ليتسع الأمر على أُمّته ولئلا يتوهّم متوهّم انّ التوقيت فرض لا يمكن التخلّف عنه بل هو فضيلة لا تنكر، ومع ذلك لكلّ واحد من آحاد الأُمّة الجمع بين الصلاتين بلا توقيت.

٥. كان الجمع للغيم في السماء

ومنهم من تأوّله على أنّه كان غيم فصلى الظهر ثمّ انكشف الغيم وبان انّ وقت العصر دخل فصلاّها.

وهذا الاحتمال من الوهن بمكان وكفى في وهنه ما ذكره النووي حيث قال: إنّه و إن كان فيه أدنى احتمال في الظهر والعصر ولكن لا احتمال فيه في المغرب والعشاء مع أنّ الجمع لم يكن مختصاً بالظهرين بل جمع بين المغرب والعشاء حتّى انّ ابن عباس أخّر المغرب إلى وقت العشاء.[1]

---

١. شرح صحيح مسلم:٥/ ٢٢٥.

أضف إلى ذلك انّه لـو كان الجمع في هذه الحالة كـان على الرواة التصريح بذلك أفيحتمل انّ حبر الأُمة غفل عن القيد أو صرّح ولم ينقل وهكذا غيره، نظراء أبي هريرة وعبد الله بن عمر و عبد الله بن مسعود.

٦. كان الجمع لمرض

وقد أوّله بعض من لا يـروقه الجمع بين الصلاتين وقال بأنّ الروايـة محمولة على الجمع بعذر المرض أو نحوه، نقله النووي عن أحمد بن حنبل والقاضي حسين من الشـافعية واختاره الخطـابي والتولي والـروياني من الشـافعية. واختـاره النووي وقال: وهو المختار في تأويله لظاهر الحديث ولفعل ابن عباس وموافقة أبي هريرة، ولأنّ المشقة فيه أشدّ من المطر.[١]

يلاحظ عليه: بأنّه أيضاً كسائر التأويـلات في الوهن والسقوط، وقد ورد في بعض الروايات من غير خوف ولا علة، وفي البعض الآخر من غير مرض ولا علّة.

والـذي يبطل ذلك هـو انّ ابن عبـاس جمع بين المغرب والعشـاء ولم يكن هناك مـرض ولا مريض، بل كـان يخطب الناس وطـال كلامه حتـى مضى وقت الفضيلة للمغرب فصلّى المغرب مع العشاء في وقت واحد.

على أنّه لـو كان التأخير للمرض، فيجوز لخصـوص المريض لا لمن لم يكن مريضاً مع أنّ النبي جمع بين الصلاتين مع عامة أصحابه، واحتمال انّ المرض عمّ الجميع بعيد غاية البعد.[٢]

وبما ذكرنا صرّح الحافـظ ابن حجر العسقلاني فقال: لـو كان جمعه ﷺ بين

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٢٦.

٢. لاحظ نيل الأوطار للشوكاني:٣/ ٢١٦.

الصلاتين لعارض المرض لما صلّى معه إلاّ من به نحو ذلك العذر، والظاهر أنّه صلّى بأصحابه، وقد صرّح بذلك ابن عباس في روايته.[١]

وهذا هو الخطابي يحكي في معالمه عن ابن المنذر انّه قال: ولا معنى لحمل الأمر فيه على عذر من الأعذار، لأنّ ابن عباس قد أخبر بالعلة فيه وهو قوله: «أراد أن لا تحرج أُمّتُه» وحكي عن ابن سيرين انّه كان لا يرى بأساً أن يجمع بين الصلاتين إذا كانت حاجة أو شيء ما لم يتّخذه عادة.[٢]

وقال المحقّق لسنن الترمذي بعد نقل كلام الخطابي وهذا هو الصحيح الذي يؤخذ من الحديث، وأمّا التأوّل بالمرض أو العذر أو غيره فانّه تكلّف لا دليل عليه، وفي الأخذ بهذا رفع كثير من الحرج عن أُناس قد تضطرهم أعمالهم أو ظروف قاهرة إلى الجمع بين الصلاتين ويتأثّمون من ذلك ويتحرّجون وفي هذا ترفيه لهم وإعانة على الطاعة ما لم يتّخذه عادة كما قال ابن سيرين.[٣]

وما ذكره هو الحقّ ولكنّه تضييق أيضاً لما وسّعه النبيﷺ فحصر الجمع بمن له حاجة مع أنّ النبي بإذن من الله وسّع على وجه الإطلاق سواء أكانت هناك علة أو لا.

نعم لا شكّ انّ التوقيت أفضل ومن أتى بكلّ صلاة في وقتها (وقت الفضيلة) أفضل من إتيانها في الوقت المشترك، ومع ذلك فمجال الإتيان في الشريعة أوسع.

---

١. فتح الباري: ٢/ ٢٤.

٢. معالم السنن: ١/ ٢٦٥.

٣. سنن الترمذي: ١/ ٣٥٨، قسم التعليقة بقلم أحمد محمد شاكر.

٧. كان الجمع لأحد الأعذار المبهمة

لما كان تعيين العذر المسوِّغ للجمع، أمراً مشكلاً سلك بعضهم مسلك الإبهام والإجمال وانّ الجمع كان لأحد الأعذار المسوِّغة، من دون تعيين.

وممّن عرّج على هذا الاحتمال مفتي السعودية السابق عبد العزيز بن باز في تعليقة مختصرة له على «فتح الباري بشرح صحيح البخاري» فهو لمّا ضعّف مختار ابن حجر في تفسير الجمع (الجمع الصوري) بقوله هذا الجمع ضعيف، قال:

الصواب حمل الحديث المذكور على أنّه ﷺ جمع بين الصلوات المذكورة لمشقّة عارضة ذلك اليوم من مرض غالب أو برد شديد أو وحل ونحو ذلك، ويدلّ على ذلك قول ابن عباس، لمّا سئل عن علّة هذا الجمع، قال: لئلاّ يحرج أُمّته ثمّ استحسن هذا الجمع وقال: وهو جواب عظيم سديد شاف.[١]

يلاحظ عليه: أنّ هذا الجمع كالجمع الذي ضعّفه في الضعف والوهن سواء، وذلك لأنّه يخالف رواية ابن عباس وعمله، فانّه جمع بين الصلاتين في البصرة من دون أن يكون هناك مرض غالب أو برد شديد أو وحل.

أضف إلى ذلك إطلاق التعليل، أعني: رفع الحرج عن الأُمّة، فانّ الحرج لا يختصّ بصور الأعذار، بل يعمّ إلزام الناس بالتفريق بين الصلوات على وجه الإيجاب عبْر الحياة.

إنّ لابن الصدّيق في تأليفه المنيف المسمّى بـ «إزالة الحظر عمّن جمع بين الصلاتين في الحضر» كلاماً لابأس بإيراده هنا:

---

١. فتح الباري بشرح صحيح البخاري:٢/ ٢٤، بتعاليق عبد العزيز بن باز.

قال: إنّ النبي ﷺ صرّح بأنّه فعل ذلك ليرفع الحرج عن أُمّته وبيّن لهم جواز الجمع إذا احتاجوا إليه. فحمله على المطر بعد هذا التصريح من النبي ﷺ والصحابة الذين رووه، تعسف ظاهر، بل تكذيب للرواة ومعارضة لله والرسول، لأنّه لو فعل ذلك للمطر لما صرّح النبيّ ﷺ بخلافه، ولما عدل الرواة عن التعليل به، إلى التعليل بنفي الحرج، كما رووا عنه ﷺ أنّه كان يأمر المنادي أن ينادي في الليلة المطيرة: «ألا صلّوا في الرحال» ولم يذكروا ذلك في الجمع فكيف وقد صرّحوا بنفي المطر؟!

وأضاف أيضاً وقال: إنّ ابن عباس الراوي لهذا الحديث أخّر الصلاة وجمع لأجل انشغاله بالخطبة، ثمّ احتجّ بجمع النبي ﷺ ولا يجوز أن يحتجّ بجمع النبي ﷺ للمطر ـ و هو عذر بيّن ظاهر ـ على الجمع لمجرّد الخطبة أو الدرس الذي في إمكانه أن يقطعه للصلاة ثمّ يعود إليه أو ينتهي منه عند وقت الصلاة ولا يلحقه فيه ضرر ولا مشقة كما يلحق الإنسان في الخروج في حالة المطر والوحل.[1]

حصيلة الكلام: انّ هذا التشريع من الرسول ﷺ بأمر من الله سبحانه أضفى للشريعة مرونة قابلة للتطبيق على مرّ العصور وعلى كافة أصعدة الحياة المتطورة مهما تطورت.

فمن ألقى نظرة فاحصة على الحياة المتطورة في الغرب الصناعي يقف على أنّ التفريق بين الصلاتين ـ خصوصاً الظهر والعصر ـ أمر شاق على المسلمين خاصة العمّال والموظفين بنحو ينتهي الأمر، إمّا إلى تحمل المشقة الكبيرة، أو ترك الصلاة من رأس، وربما ينجر الأمر إلى الإعراض عن الفريضة.

---

١. إزالة الحظر عمّن جمع بين الصلاتين في الحضر:١١٦ـ ١٢٠.

فعلى فقهاء السنّة الواعين أن يأخذوا بنظـر الاعتبار، السماحةَ التي نادى بها الإسـلام، في اجتهاداتهم، والسعـة التي جـاءت بها الأخبـار في، حسابـاتهم، وأن يعلنوا للمـلأ بصراحة انّ الجمع بين الظهـرين والعشائين أمـر مسموح به مـوافق للشريعة وإن كان التـوقيت أفضل، فمن فـرّق فله فضل التوقيـت، ومن جمع فقد أدّى الفريضة.

فمن فرض التفريق بين الصلاتين، ونهى عن الجمع المشروع الذي سمحت به الشريعـة المقدّسة تخفيفـاً للعباد، ورفعاً للحـرج عنهـم، فقد أكـره عبادةَ الله إلى عبادِ الله.

روى أبو جعفر البـاقر عليه السلام عن آبائه عليهم السلام انّ رســول الله صلى الله عليه وآله وسلم قال:«إنّ هذا الدين متين، فأوغِلُو فيه برفق. ولا تُكرهوا عبادةَ الله إلى عباد الله، فتكونوا كالراكب المنبّت الذي لا سفراً قطع، ولا ظهراً أبقى.»[1]

أي بقي في الطريق، لم يقض وطره، وقد أعطب مركبه.

---

١. الكافي:٢/ ٨٦٦، باب الاقتصاد في العبادة، الحديث١.

أسئلة وأجوبة

ثمّ إنّ من لم يجوّز الجمع بين الصلاتين، اعترض على الاحتجاج برواية ابن عباس وغيره بوجوه نذكرها مع تحليلها.

الأوّل: الجمع وحديث «حنش»

أخبار الجمع يعارضها ما أخرجه الترمذي عن حنش، عن عكرمة، عن ابن عباس، عن النبيﷺ قال: من جمع بين الصلاتين من غير عذر فقد أتى باباً من أبواب الكبائر.[١]

أقول: كفى في ضعفه انّ في سنده حَنَش، وهو لقب حسين بن قيس الرحبي الواسطي وهو ضعيف للغاية.

قال أحمد: متروك، وقال البخاري: أحاديثه منكرة ولا يكتب حديثه.

وقال أبو زرعة وابن معين: ضعيف، وقال النسائي: ليس بثقة.

وقال مرة: متروك. وقال السعدي: أحاديثه منكرة جداً، وقال الدارقطني: متروك وعدّ الذهبي من مناكيره هذا الحديث.[٢]

وقال العقيلي في حديثه: «من جمع بين صلاتين فقد أتى باباً من الكبائر» لا يُتابع عليه ولا يعرف إلاّ به، ولا أصل له، وقد صحّ عن ابن عباس انّ النبي ﷺ جمع بين الظهر والعصر.[٣]

أضف إلى ذلك انّ في سنده أيضاً عِكْرمة، وهوضعيف لا يحتج بحديثه.

---

١ سنن الترمذي: ١/ ٣٥٦.

٢. ميزان الاعتدال: ١/ ٥٤٦، الترجمة رقم ٢٠٤٣.

٣. تهذيب التهذيب: ١/ ٥٣٨.

الثاني: الجمع وحديث ليلة التعريس

وربّما تتوهّم المعارضة بين ما دلّ على جواز الجمع بين الصلاتين جمعاً حقيقياً وما رواه مسلم من حديث ليلة التعريس نقله الآلوسي في تفسيره عن ابن الهمام بقوله: قال ابن الهمام: إنّ حديث ابن عباس معارض بما في مسلم في حديث ليلة التعريس أنّه ﷺقال: ليس في النوم تفريط وإنّما التفريط في اليقظة أن يؤخّر الصلاة حتّى يدخل وقت صلاة أُخرى».

قال الآلوسي بعد نقل كلام ابن الهمام: وللبحث في ذلك مجالٌ.[١]

وفي الاستدلال ـ كما ذكره الآلوسي ـ مجال للبحث بل للرّدّ.

أوّلاً: إنّ حديث التعريس لا يشمل جمع التقديم، بل يختصّ بجمع التأخير حيث قال: «يؤخّر الصلاة حتّى يدخل وقت صلاة أُخرى».

ثانياً: إنّ فعل ابن عباس (رضي الله عنه) حاك عن أنّ جمع النبي ﷺ بين الصلاتين كان جمع تأخير على ما رواه مسلم كما مرّ، وفيه: خطبنا ابن عباس يوماً بعد العصر حتّى غربت الشمس وبدت النجوم وجعل الناس يقولون: الصلاة الصلاة، قال: فجاءه رجل من بني تميم لا يفتر ولا ينثني: الصلاة الصلاة، فقال ابن عباس: أتعلّمني بالسنّة لا أُمّ لك، ثمّ قال: رأيت رسول الله جمع الظهر والعصر والمغرب والعشاء. فقال عبد الله بن شقيق: فحاك في صدري من ذلك شيء فأتيت أبا هريرة، فسألته فصدّق مقالته».[٢]

فأي الحديثين أولى بالأخذ؟

---

١. روح المعاني:١٥/ ١٣٤ في تفسير آية ﴿أَقِمِ الصَّلاة لِدُلُوكِ الشَّمس﴾ .

٢. لاحظ الرواية برقم٦.

والحديث محمول على تأخير صلاة العشاء حتّى يدخل وقت صلاة الفجر ويؤيّده ورود الرواية في لىلة التعريس الّتي ينشغل فيه الإنسان بأُمور حتى يدخل وقت صلاة الفجر.

٣. حديث حبيب بن أبي ثابت لا يحتجّ به

إنّ الرواية الثالثة التي أخرجها مسلم[١]، ورد في سندها حبيب بن أبي ثابت قال في حقّه الخطابي في معالم السّنن: هذا حديث لا يقول به أكثر الفقهاء، واسناده جيّد إلاّ ما تكلّموا من أمر حبيب.[٢]

يلاحظ عليه: بأنّ ما ذكره من أنّ الحديث لا يقول به أكثر الفقهاء حق، ولكن يقول به كثير من الفقهاء ومن يؤخذ عنه الفتوى وقد مرّت أسماؤهم، وأمّا عدم أخذ الأكثر به فقد عرفت أنّ الوجه في عدم الأخذ إمّا لكون التفريق موافقاً للاحتياط أو كونه مخالفاً لما استمرّ عليه عمل النبي ﷺ.

امّا الاحتياط فقد مرّ أنّ الإفتاء بلزوم التفريق في ظروفنا هذه على خلاف الاحتياط، لأنّه ربما ينتهي الأمر بسببه إلى ترك الصلاة رأساً.

وأمّا فعل النبي ﷺ فقد عرفت أنّه جمع أيضاً، ليُفهم الأُمّة على أنّ استمراره على التفريق سنّة مؤكّدة وليست بفرض.

وأمّا ما ذكر من أنّهم تكلّموا في حبيب بن أبي ثابت، فهو يخالف ما ذكره الذهبي في «ميزان الاعتدال»، حيث قال: احتجّ به كلّ من أفراد الصحاح بلا

---

١. لاحظ ص ٩٦.

٢. معالم السنن: ٢/ ٥٥، رقم ١١٦٧.

تردّد وقال: وثّقه يحيى بن معين وجماعة.[١]

على أنّ الـروايـة وردت في أحـد الصحيحين اللّذيـن اتّفـق الجمهـور على صحّـة أحاديثهما والعمـل بما ورد فيهما. فما ظنُّك بحـديـث رواه الإمام مسلـم في صحيحه؟!

١. ميزان الاعتدال:١/ ١٦٩٠.

٩

هل القصر في السفر عزيمة أو رخصة؟

اتّفق المسلمون تبعاً للكتاب العزيـز والسنّة النبوية علىٰ مشروعية القصر في السفر وإن لم يكن معه خوف.

إنّما الكلام في أنّ القصر في السفر عزيمة، أو سنّة مؤكدة، أو رخصة؟!

هنا أقوال ثلاثة نشير إليها بالتفصيل:

ذهبت الإمـامية والحنفية إلى أنّها عزيمـة، وإنّ فرض المسافر في كـلّ صلاة رباعية ركعتان.

وقالـت المالكية: القصر سنّة مـؤكدة لفعـل النبي ﷺ، فانّـه لم يُرَ منـه في أسفاره انّه أتمّ الصلاة.

أخرج الشيخـان عن ابن عمـر انّه قال: صحبـت النبي فكان لا يـزيد في السفر على ركعتين، وأبو بكر وعمر وعثمان كذلك.[١]

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٠٥، باب صلاة المسافرين وقصرها من كتاب الصلاة برقم٨.

وقالت الشافعية والحنابلة: القصر رخصة على سبيل التخيير، فللمسافر أن يتمّ أو يقصر.

قال الشيخ الطوسي في «الخلاف»: التقصير في السفر فرض وعزيمة، والواجب في هذه الصلوات الثلاث: الظهر والعصر والعشاء الآخرة ركعتان، فإن صلّى أربعاً مع العلم وجب عليه الإعادة.

وقال أبو حنيفة مثل قولنا : إلاّ أنّه قال: إن زاد على ركعتين، فإن كان تشهد في الثانية صحّت صلاته وما زاد على اثنتين يكون نافلة إلاّ أن يأتم بمقيم فيصلي أربعاً فيكون الكل فريضة أسقط بها الفرض.

والقول بأنّ التقصير عزيمة مذهب علي عليه السلام وعمر، وفي الفقهاء مذهب أبي حنيفة وأصحابه.

وقال الشافعي: هو بالخيار بين أن يصلّي صلاة السفر ركعتين وبين أن يصلّي صلاة الحضر أربعاً، فيسقط بذلك الفرض عنه.

وقال الشافعي: التقصير أفضل.

وقال المزني: والإتمام أفضل،وبمذهبه قال في الصحابة: عثمان وعبد الله بن مسعود وسعد بن أبي وقاص وعائشة، وفي الفقهاء: الأوزاعي وأبو ثور.[1]

هذه هي الأقوال.

ثمّ إنّ البحث في صلاة المسافر واسع المجال، فيبحث فيها تارة عن المسافة التي يجوز فيها القصر، وأُخرى عن نوع السفر وانّه هل يختص القصر بالسفر المباح أم يعمّ سفر المعصية أيضاً ؟ وثالثة في الموضع الذي يبدأ منه المسافر

---

١. الخلاف:١/ ٥٦٩، كتاب الصلاة، المسألة ٣٢١.

بالقصر؛ ورابعة في مقدار الـزمان الذي يتمّ فيه المسافر إذا أقـام في موضع، فهناك من يقول يكفي نيّة إقامة أربعة أيام كا لمالكية والشافعية[١]، وهناك من يقول بأنّه يقصر إلاّ إذا نوى إقـامة عشرة أيّـام كما عليه الإمـامية، إلى غير ذلك من المبـاحث الراجعة إلى صلاة المسافر، ونحن نركّز على موضوع آخر وهو كون القصر عزيمة أو سنّة مـؤكّدة أو رخصـة. ولا ندخل في المواضـع الأربعة كما لا نـدخل في مبحث شروط القصر التي ذكـرها الفقهـاء، فانّ البحث في هـاتيك المواضيع يحوجنـا إلى تأليف كتاب مفـرد وقد قمنا بتحريرهـا في كتاب «ضياء الناظر في صـلاة المسافر» المطبوع.

إذا عرفت ذلك فلندخل في صلب الموضوع فنقول:

أمّا الكتـاب فقد قـال سبحانـه: ﴿**وإِذا ضَرَبْتُـمْ فِي الأَرْض فَلَيْسَ عَلَيْكُـمْ جُناحٌ أَن تَقْصُروا مِنَ الصَّـلاةِ إِنْ خِفْتُم أَن يَفْتِنَكُمُ الّذينَ كَفَرُوا انّ الكافـرينَ كانُوا لَكُمْ عَدُوّاً مُبيناً**﴾.[٢]

تفسير مفردات الآية

١. الضرب في الأرض كنايـة عن السفـر، أي إذا سرتم فيها فليـس عليكم جناح ـ يعني: حرج ـ ولا إثم أن تقصروا من الصلاة ـ يعني: من عددها ـ فتصلّوا الرباعيات ركعتين.[٣]

وبهذا أيضـاً فسر القـرطبـي في «الجامـع لأحكـام القـرآن» [٤]ويؤيد ذلك

---

١. الفقه الإسلامي وأدلّته:٢/ ٣٣٨ـ ٣٣٩، نقلاً عن الشرح الكبير ومغني المحتاج.
٢. النساء:١٠١.
٣. التبيان في تفسير القرآن:٣/ ٣٠٧.
٤. الجامع لأحكام القرآن:٥/ ٣٥١.

استعمال الضرب في الأرض في غير واحد من الآيات في السفر كقوله سبحانه: **﴿يا أيّها الّذينَ آمَنُوا إذا ضَرَبْتُمْ فِي سَبيلِ الله فتبَيَّنُوا﴾** .[1]

وقال سبحانه: **﴿إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْض فَأَصابَتكُمْ مُصيبةُالمَوْت﴾** .[2]

وقال سبحانه: **﴿إذا ضَرَبُوا فِي الأَرْضِ أَوْ كانُوا غزّىً لو كانُوا عِندَنا ما مَاتُوا وما قُتِلُوا﴾** .[3]

٢. وأمّا الجناح فهو بمعنى الإثم كما تقدّم في عبارة الشيخ في «التبيان»، وقد تضافر استعماله في الإثم في آيات كثيرة.

يقول سبحانه: **﴿فَمَنْ حَجَّ الْبَيتَ أَوِ اعْتَمرَ فَلا جُناحَ عَلَيهِ أَن يَطَّوَّفَ بِهِما﴾**.[4]

وقد ورد لفظة «جناح» في الكتاب العزيز ٢٥ مرة، والمقصود في الجميع هو ما ذكرنا.

٣. انّ قوله :**﴿فَلَيس عَلَيْكُمْ جُناح﴾** جزاء للشرط المتأخر، فكأنّه قال سبحانه:«إن خفتم أن يفتنكم الذين كفروا فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة».

٤. المراد من القصر هو تخفيف عدد الركعات من أربع ركعات إلى ركعتين، وربما يفسر بتخفيف كيفية الصلاة ووصفها من تبدّل الركوع والسجود إلى الإيماء أو الإتيان بالصلاة راكباً أو ماشياً حسب ما تقتضيه الظروف، كما ورد في صلاة الخوف والمطاردة والمسايرة.

---

١. النساء:٩٤.

٢. المائدة:١٠٦.

٣. آل عمران:١٥٦.

٤. البقرة:١٥٨.

نسب ذلك المعنى في بعض الروايات إلى ابن عباس وابن جريج عن ابن طاووس عن أبيه، ومال إليه أبو بكر الجصاص في تفسيره.[١]

وربما يظهر من السيد المرتضى في «انتصاره»[٢] والقطب الراوندي في «فقه القرآن».[٣]

ولكن المعروف بين المفسرين وعليه روايات أئمّة أهل البيت عليهم السلام هو انّ المراد من القصر هو تخفيف ركعات الصلوات الرباعية،وعلى ذلك فلفظة «من» في قوله: «من الصلاة» تبعيضية أي شيئاً من الصلاة.

وأمّا جعل من زائدة حسب ما نقله أبو البقاء عن الأخفش القائل بزيادتها في الإثبات فهو غير لائق بالكتاب العزيز.[٤]

ثمّ إنّ الآية تخصّ القصر بالسفر المرافق للخوف، وظاهرها انّ السفر ليس موضوعاً مستقلاً، بل الموضوع هو السفر المرافق للخوف، لكنّ السنّة فسرت الآية وأعطت للسفر استقلالاً للتقصير.

فانّ النبي صلى الله عليه وآله وسلم كان يقصر في حالتي الخوف والأمن كما ستوافيك رواياته، وأمّا تعليق القصر على الخوف في الآية كأنّه كان لتقرير الحالة الواقعة، لأنّ غالب أسفار النبي صلى الله عليه وآله وسلم لم تخلو منه.

وبعبارة أُخرى: انّ القيد في الآية قيد غالبي بالنسبة إلى الظروف التي نزلت الآية فيها، فمن حاول أن يحصر التقصير بسفر الخوف دون سفر الأمن، فقد أخذ بظاهر الآية وترك السنّة النبوية واتّفاق المسلمين وفي مقدمهم أئمّة أهل البيت عليهم السلام الذين عرّفهم الرسول بكونهم أعدال القرآن وقرناء الكتاب.

---

١. أحكام القرآن:٢/ ٢٥٩.

٢. الانتصار:٥٣.

٣. فقه القرآن:٤/ ٥١٦.

٤. نقله عن أبي البقاء الآلوسي في روح المعاني:٥/ ١٣١.

ثمّ إنّ من زعم انّ القصر رخصة تمسّك بظاهر الآية وهو قوله سبحانه: **﴿فَلَيْس عَلَيْكُمْ جُناحٌ﴾**، ولكنّه غفل عن أنّ هذا التعبير لا يدلّ على مقصوده، لأنّ الآية وردت في مقام رفع توهم الحظر، فكأنّ المخاطب يتصوّر انّ القصر إيجاد نقص في الصلاة وهو أمر محظور، فنزلت الآية لدفع هذا التوهم، لتطيب النفس بالقصر وتطمئن إليه.(١)

وليس ذلك بغريب فقد ورد مثله في قوله سبحانه: **﴿إِنّ الصَّفا وَالمَرْوَةَ مِنْ شَعائِرِ الله فَمَنْ حَجَّ البَيْتَ أَوِ اعْتَمَرَ فَلا جُناحَ عليهِ أَنْ يَطَوَّفَ بِهِما وَمَنْ تَطَوَّعَ خَيراً فإِنَّ اللهَ شاكِرٌ عَليم﴾**.(٢)

فانّ المسلمين لمّا أرادوا الطواف بين الصفا والمروة في عمرة القضاء شاهدوا وجود الأصنام فوق الصفا والمروة، فتحرّج المسلمون من الطواف بينهما، فنزل قوله سبحانه: **﴿إِنَّ الصَّفا وَالمَرْوَة مِنْ شَعائِرِ الله﴾**.

يقول الطبرسي: كان على الصفا صنم يقال له: اساف وعلى المروة صنم يقال له: نائلة، وكان المشركون إذا كانوا بهما مسحوهما، فتحرّج المسلمون عن الطواف بهما لأجل الصنمين، فأنزل الله تعالى هذه الآية، وهو منقول عن الشعبي وكثير من العلماء، فرجع رفع الجناح عن الطواف بهما إلى تحرّجهم عن الطواف بهما لأجل الصنمين لا إلى عين الطواف، كما لو كان الإنسان محبوساً في موضع لا يمكنه الصلاة إلاّ بالتوجه إلى ما يكره التوجه إليه من المخرج وغيره، فيقال له: لا جناح عليك في الصلاة إلى ذلك المكان، فلا يرجع رفع الجناح إلى عين الصلاة، لأنّ عين الصلاة واجبة وإنّما يرجع التوجّه إلى ذلك المكان.

---

١. الكشاف:١/ ٢٩٤، ط دار المعرفة.

٢. البقرة:١٥٨.

ورويت رواية أُخرى عن أبي عبد الله عليه السلام انّه كان ذلك في عمرة القضاء، وذلك انّ رسول الله صلى الله عليه وآله شرط عليهم أن يرفعوا الأصنام، فتشاغل رجل من أصحابه حتى أُعيدت الأصنام، فجاءوا إلى رسول الله صلى الله عليه وآله فقيل له : إنّ فلاناً لم يَطُف وقد أُعيدت الأصنام، فنزلت هذه الآية ﴿**فلا جناح عليه أن يطوّف بهما**﴾ أي والأصنام عليهما، قال: فكان الناس يسعون والأصنام على حالها.[١]

ويجري نفس هذا الكلام في المقام، فانّ قصر الصلاة وتبديلها إلى ركعتين من الأُمور التي يتحرّج به المسلم ويتصوّر انّه ترك للفريضة، ففي هذه الظروف يقول سبحانه: ﴿**وَإِذا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرض فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَن تقصرُوا مِنَ الصَّلاة**﴾.

وعلى ضوء هذا فالآية لا تدلّ على العزيمة ولا على الرخصة، بل هي ساكتة عن هذا الجانب.

إلى هنا تبين انّ الآية لا تدلّ على أحد الأقوال، فلا محيص من الرجوع إلى السنّة.

أدلّة القول بأنّ القصر عزيمة من السنّة

دلّت السنّة المتضافرة المبثوثة في الصحاح والسنن والمسانيد على أنّ القصر عزيمة، وكان النبي يقصر في عامّة أسفاره، فنذكر من الكثير ما يلي:

١. أخرج مسلم عن عائشة زوجة النبي صلى الله عليه وآله انّها قالت: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأُقرّت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر.[٢]

---

١. مجمع البيان:١/ ٢٤٠ في تفسير الآية.

٢. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٠١؛ وصحيح البخاري:٢/ ٥٥، باب يَقصُر إذا خرج من موضعه من كتاب الصلاة.

قال الشوكاني: وهو دليل ناهض على الوجوب، لأنّ صلاة السفر إذا كانت مفروضة ركعتين لم تجز الزيادة عليها كما أنّها لا تجوز الزيادة على الأربع في الحضر.

ثمّ إنّ بعض من يحاول إخضاع الرواية على فقه إمام مذهبه ناقش فيها بوجوه واهية، نقلها الشوكاني في كتابه، و إليك نصها:

أ. انّ الحديث من قول عائشة غير مرفوع، وانهّا لم تشهد زمان فرض الصلاة وانّه لو كان ثابتاً لنقل تواتراً.

يلاحظ عليه: بأنّ مقتضى عدالة الراوية هو انّه سمع الحديث من النبي ﷺ، أو من عدل آخر سمعه منه.

ولو اقتصرنا في الأخذ بروايات عائشة على زمن ملازمتها للنبي ﷺ لسقط قسط كبير من رواياتها عن الاعتبار، فانّها كثيراً ما تروي حوادث لم تشاهدها، ونذكر في المقام كنموذج رواية كيفية نزول الوحي على النبي، نقلها البخاري في صحيحه على وجه التفصيل.

كان رسول الله ﷺ يجاور في حراء من كلّ سنة شهراً حتّى إذا كان الشهر الذي بعثه الله سبحانه فيه خرج رسول الله ﷺ إلى حراء حتّى إذا كانت الليلة التي أكرمه الله فيها برسالته، جاءه جبرئيل بأمر الله، ولنترك وصف ذلك إلى ما ورد عن رسول الله ﷺ بقوله:

«فجاءني جبرئيل ـ وأنا نائم ـ بنمط من ديباج فيه كتاب فقال: اقرأ؟ قلت: ما اقرأ؟

فغتّني به حتى ظننت انّه الموت ثمّ أرسلني فقال: اقرأ؟ قال: قلت: ما أقرأ؟ قال: فغتني به حتى ظننت انّه الموت ثمّ أرسلني فقال: اقرأ؟ قال:

قلت: ماذا أقرأ....[١]

ترى أنّها كيف ترسل كيفية نزول الوحي على الرسول مع أنّها لم تولد يوم ذاك.

ب. انّ المراد بقولها :فرضت، أي قدرت.

ج. المراد من قولها: فرضت، يعني: لمن أراد الاقتصار عليها، فزيد في صلاة الحضر ركعتان على سبيل التحتم وأُقرّت صلاة السفر على جواز الاقتصار.[٢]

يلاحظ عليهما: أنّ كلاً من الوجهين صرف للدليل عن وجهه، وهو تفسير بالرأي، وهو أمر مرفوض من غير فرق بين تفسير كلام الله سبحانه أو كلام نبيه أو كلام غيره.

٢. أخرج مسلم عن عائشة أنّ الصلاة أوّل ما فرضت ركعتين فأقرّت صلاة السفر وأتمّت صلاة الحضر. قال الزهري: فقلت لعروة: ما بال عائشة تتمّ في السفر؟ قال: إنّها تأوّلت كما تأوّل عثمان.[٣]

وسيوافيك الكلام في إتمام عائشة في السفر.

٣. أخرج مسلم عن ابن عباس قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيّكم ﷺ في الحضر أربعاً وفي السفر ركعتين وفي الخوف ركعة.[٤]

٤. أخرج مسلم عن موسى بن سلمة الهذلي،قال: سألت ابن عباس كيف أُصلّي إذا كنت بمكة إذا لم أصلّ مع الإمام ؟

فقال: ركعتين، سنّة أبي القاسم ﷺ.[٥]

---

١. صحيح البخاري:١/ ٣ و٣/ ١٧٣ في تفسير سورة العلق.

٢. نيل الأوطار:٣/ ٢٠١.

٣. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٠١.

٤و٥. شرح صحيح مسلم:٥/ ٢٠٤.

٥. أخرج مسلم عن عيسى بن حفص بن عاصم بن عمر بن الخطاب عن أبيه قال: صحبت ابن عمر في طريق مكة، قال: فصلّى لنا الظهر ركعتين.[١]

إلى أن قال: إنّي صحبت رسول الله في السفر فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، وصحبت أبا بكر فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، وصحبت عمر فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، ثمّ صحبت عثمان فلم يزد على ركعتين حتّى قبضه الله، فقد قال الله: ﴿لَقَدْ كانَ لَكُمْ فِي رَسُول الله أُسوَةٌ حَسَنة﴾ .

٦. أخرج مسلم عن أنس انّ رسول الله ﷺ صلّى الظهر بالمدينة أربعاً، وصلّى العصر بذي الحليفة ركعتين.[٢]

٧. أخرج مسلم عن يحيى بن يزيد الهنائي قال: سألت أنس بن مالك عن قصر الصلاة؟ فقال: كان رسول الله ﷺ إذا خرج مسيرة ثلاثة أميال أو ثلاثة فراسخ «شعبة الشاك» صلّى ركعتين.

وظاهر الحديث انّ مبدأ القصر بعد الخروج مسيرة ثلاثة أميال، والمشهور على خلافه.

قال النووي: هذا ليس على سبيل الاشتراط وإنّما وقع بحسب الحاجة، لأنّ الظاهر من أسفاره انّه ما كان يسافر سفراً طويلاً فيخرج عند حضور فريضة مقصورة ويترك قصرها بقرب المدينة ويتمّها، وإنّما كان يسافر بعيداً من وقت المقصورة فتدركه على ثلاثة أميال أو أكثر أو نحو ذلك فيصلّيها حينئذٍ، والأحاديث المطلقة مع ظاهر القرآن متعاضدات على جواز القصر من حين يخرج من البلد فانّه حينئذٍ يسمّى مسافراً.[٣]

١، ٢، ٣. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٢٠٧.

٨. أخرج مسلم عن جبير بن نفير قال: خرجت مع شرحبيل بن السمط إلى قرية على رأس سبعة عشر أو ثمانية عشر ميلاً، فصلّى ركعتين، فقلت له فقال: رأيت عمر صلّى بذي الحليفة ركعتين، فقلت له فقال: إنّما أفعل كما رأيت رسول الله ﷺ يفعل.[١]

والحديث دالّ على أنّ رسول الله ﷺ يقصر في السفر دائماً، وانّما الاختلاف في أنّ مبدأ القصر هو الخروج عن البلد كما جرى عليه عمر أو بعد الخروج مسيرة ثمانية عشر ميلاً.

قال النووي: أمّا قوله: «قصر شرحبيل على رأس ١٧ ميلاً أو ١٨ ميلاً» فلا حجة فيه، لأنّه تابعي فعل شيئاً يخالف الجمهور، أو يتأوّل على أنّها كانت في أثناء سفره لا انّها غايته، وهذا التأويل ظاهر.[٢]

وعلى كلّ تقدير فما هو موضع الخلاف خارج عن إطار بحثنا.

٩. أخرج مسلم عن أنس بن مالك قال: خرجنا مع رسول الله ﷺ من المدينة إلى مكة فصلّى ركعتين ركعتين حتّى رجع، قلت: كم أقام بمكة؟ قال: عشراً.[٣]

ثمّ إنّ قصر النبي في مكة مع إقامته فيها عشرة أيّام وإن كان يوافق بعض المذاهب لكنّه يخالف مذهب الإمام مالك، كما يخالف مذهب الإمامية، فانّ نية العشرة قاطعة للسفر موجبة للإتمام، ولعلّ الإقامة لم تكن عشرة كاملة بالضبط بل كانت عشرة عرفية وربما تنقص عن العشرة التامة.

هذه الأحاديث التسعة ما نقله مسلم في صحيحه، وإليك بعض ما نقله غيره.

١، ٢، ٣. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٢٠٨.

١٠. أخرج أبو داود عن عمران بن الحصين، قال: غزوت مع رسول الله وشهدت معه الفتح فأقام بمكة ١٨ ليلة لا يصلي إلاّ ركعتين، ويقول: يا أهل البلد صلّوا أربعاً فانّا قوم سفر.[١]

ويؤخذ من الحديث صدره، وأمّا ما نسب إلى النبي انه أقام ١٨ ليلة لا يصلّي إلاّ ركعتين، فهو معارض مع ما نقله أنس من أنّه أقام بمكة ١٠ أيام.

وعلى كلّ تقدير انّ تأكيد النبي على القصر في مكة المكرمة طول إقامته فيها ـ مع أنّه كان بصدد تعليم أحكام الصلاة لأهل مكة الذين كانوا يدخلون في دين الله أفواجاً ـ دليل على كون القصر عزيمة، و إلاّ لأتمّ الصلاة، لكونه أوفق في مقام التعليم، لأجل وحدة الإمام مع صلاة المأموم في الكم والكيف.

١١. أخرج ابن ماجة في سننه عن عمر أنّه قال: صلاة السفر وصلاة الجمعة ركعتان، والفطر والأضحى ركعتان تمام غير قصر على لسان محمد ﷺ.[٢]

١٢. أخرج الطبراني عن ابن عباس قال: افترض رسول الله ﷺ ركعتين في السفر كما افترض في الحضر أربعاً.[٣]

وهناك روايات مبثوثة في الكتب الفقهية، و إليك نصّها:

١٣. روي عن صفوان بن محرز انّه سأل ابن عمر عن الصلاة في السفر، فقال: ركعتان فمن خالف السنّة كفر.[٤]

١٤. وروي عن ابن عمر قال: إنّ رسول الله أتانا ونحن ضلال فعلّمنا، فكان فيما علّمنا أنّ الله عزّوجل أمرنا أن نصلّي ركعتين في السفر.[٥]

---

١. سنن أبي داود: ٢/ ١٠، برقم ١٢٢٩؛ وسنن الترمذي: ٢/ ٤٣٠ برقم ٥٤٥.
٢. السنن: ١/ ٣٣٨، برقم ١٠٣٦.
٣. نصب الراية: ٢/ ١٨٩.
٤. المغني: ٢/ ١٠٧.
٥. نيل الأوطار: ٣/ ٢٠٤، قال: رواه النسائي.

١٥ . وقال عمر بـن عبد العزيز: الصـلاة في السفر ركعتان حتم لا يصلح غيرها.[١]

١٦ . وعن عمـر بن الخطاب عـن النبي قال: صـلاة المسافر ركعتـان حتّى يؤوب إلى أهله أو يموت.[٢]

١٧ . عـن إبراهيـم انّ عمر بـن الخطاب صلّـى الظهر بمكـة ركعتين فلما انصرف قال: يا أهل مكـة إنّا قوم سفر، فمن كان منكم مـن أهل البلد فليكمل، فأكمل أهل البلد.[٣]

١٨ . عـن أبي الكنود عبـد الله الأزدي قال: سـألـت ابن عمـر عن صـلاة السفر؟ فقال: ركعتان نزلتا من السماء، فإن شئتم فردّوهما.[٤]

والحديـث يكشـف عن وجـود نـزاع قـائم علىٰ قدم وسـاق بين التـابعين والصحابة.

١٩ . عن الصائب بن يزيد الكنـدي، قال: فرضت الصلاة ركعتين ركعتين ثمّ زيد في صلاة الحضر وأقرّت صلاة السفر.[٥]

٢٠ . عن ابن مسعود قال: من صلىّ في السفر أربعاً أعاد الصلاة.[٦]

٢١ . عن سلمان قـال: فرضـت الصلاة ركعتين ركعتين، فصـلاّها رسـول الله ﷺ بمكّة حتّى قدم المدينة فصلاّها با لمدينة ما شاء الله، وزيد في صلاة الحضر ركعتين وتركت الصلاة في السفر على حالها .[٧]

---

١. المغني:٢/ ١٠٨؛ المحلى:٤/ ٢٧١.

٢. أحكام القرآن للجصاص:٢/ ٢٥٤.

٣. الآثار:٣٠ و٧٥ لأبي يوسف كما في الغدير:٨/ ١١٣.

٤. مجمع الزوائد:٢/ ١٥٤، قال: ورجاله موثقون.

٥. مجمع الزوائد:٢/ ١٥٥، ومرّ نظير هذا الحديث عن عائشة.

٦. مجمع الزوائد:٢/ ١٥٥.

٧. المصدر نفسه: ص ١٥٦.

٢٢. عن جعفر بن عمر قال: انطلق بنا أنس بن مالك إلى الشام إلى عبد الملك ونحن أربعون رجلاً من الأنصار ليفرض لنا، فلمّا رجع وكنّا بفج الناقة صلّى بناالظهر ركعتين، ثم دخل فسطاطه وقام القوم يضيفون إلى ركعتيهم ركعتين أُخريين، فقال: قبّح الله الوجوه فوالله ما أصابت السنّة ولا قبلت الرخصة، فاشهد لسمعت رسول الله ﷺ يقول: «إنّ أقواماً يتعمّقون في الدين، يمرقون كما يمرق السهم من الرميّة».[1]

٢٣.عن ثمامة بن شراحيل قال: خرجت إلى ابن عمر فقلت: ما صلاة المسافر؟ قال: ركعتين ركعتين إلاّ صلاة المغرب ثلاثاً. إلى آخر الحديث.[2]

٢٤.عن أبي هريرة قال: أيّها الناس إنّ الله عزّ وجلّ فرض لكم على لسان نبيكم ﷺ الصلاة في الحضر أربعاً.[3]

٢٥. عن ابن حرب قال: سألت ابن عمر، كيف صلاة السفر يا أبا عبد الرحمن؟ قال: إمّا أنتم تتبعون سنّة نبيّكم ﷺ أخبرتكم، وإمّا لا تتبعون سنّة نبيّكم فلا أُخبركم؟ قلنا: فخيرما اتّبع، سنة نبيّنا ﷺ، قال: كان رسول الله ﷺ إذا خرج من المدينة لم يزد على ركعتين حتّى يرجع إليها.[4]

٢٦. عن سعيد بن المسيب، عن النبي ﷺ أنّه قال: «خياركم من قصّر في السفر وأفطر».[5]

هذا ما وقفنا عليه من النصوص عن النبي الأعظم ﷺ وأصحابه والتابعين لهم بإحسان، وقد أخذ بها لفيف من الصحابة وغيرهم؛ منهم: عمر بن الخطاب،

---

١. الإمام أحمد: المسند: ٣ / ١٥٩ ؛ مجمع الزوائد: ٢ / ١٥٥.

٢. الإمام أحمد: المسند: ٢ / ١٥٤.

٣. المصدر نفسه: ٢ / ٤٠٠.

٤. مسند أحمد: ٢ / ١٢٤؛ المغني: ٢ / ١١١.

٥. المغني: ٢ / ١١١.

وابنه، وابن عباس، وجابر، وجبير بن مطعم، والحسن، والقاضي إسماعيل، وحماد ابن أبي سليمان، وعمر بن عبد العزيز، وقتادة، والكوفيون.[١]

أضف إلى ذلك اتّفاق أئمّة أهل البيت عليهم السلام، وفقهاء الشيعة من عصر الإمام أمير المؤمنين عليه السلام إلى يومنا هذا.

أترى مع هذه الأحاديث مجالاً للقول بأنّ القصر في السفر رخصة لا عزيمة؟! ولو كان الإتمام في السفر سائغاً لكان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يعرب عنه بقول أو بفعل ولو بإتيانه في العمر مرّة لبيان جوازه كما يفعل في غير هذا المورد.

أخرج مسلم في صحيحه من حديث بريدة قال: كان النبي صلى الله عليه وآله وسلم يتوضّأ عند كل صلاة فلمّا كان يوم الفتح صلّى صلوات بوضوء واحد. فقال له عمر: إنّك صنعت شيئاً لم تكن تصنعه؟ فقال: «عمداً صنعته» أي لبيان الجواز.[٢]

ولو كان هناك ترخيص لما خفي على أكابر الصحابة حتّى نقدوا من أتمّها نقداً مرّاً. وبذلك تعلم قيمة تبرير عمل المتمّين بأنّ الإتمام والقصر مسألة اجتهادية اختلف فيها العلماء.[٣]

قصر الصلاة بمنىٰ

تضافرت الروايات على أنّ الرسول صلى الله عليه وآله وسلم والخلفاء بعده وحتّى عثمان في سنين من خلافته كانوا يقصرون في منىٰ دون استثناء، فلمّا أتمّ عثمان بعد ثمان سنين قامت ضجة عليه، ولما سمع عبد الله بن مسعود انّ الخليفة أتمّ الصلاة في منىٰ

١. القرطبي: الجامع لأحكام القرآن: ٥/ ٣٥١.

٢. مسلم: الصحيح: ١/ ١٢٢؛ نيل الأوطار: ١/ ٢٥٨.

٣. محب الدين الطبري: الرياض النضرة: ٢/ ٢٥١.

استرجع، أي قال: ﴿إِنّا لله وَإِنّا إِليهِ راجِعون﴾ ، ولا تقال تلك الكلمة إلاّ إذا ألمّت مصيبة، وهـذا يدلّ على أنّ عبد الله بن مسعـود تلقّى فعل عثمان مصيبة في الـدين ورزءاً عظيماً.

والناظر في هـذه الروايات التي سننقلها تبـاعاً يذعن بأنّ متلقّـى الصحابة هو كون القصر عزيمة والتمام غير مشروع، وإلاّ فلو كان القصر رخصة أو سنّة لما أثارت حفيظة الصحابة والتابعين ضدّ عثمان.

٢٧. أخرج مسلم في صحيحه عن سالم بن عبد الله، عن أبيه، عن رسول الله ﷺ انّه صلّى صلاة المسافر بمنىٰ [١] وغيره ركعتين وأبو بكر وعمر وعثمان ركعتين صدراً من خلافته ثمّ أتمّها أربعاً.[٢]

٢٨. أخرج مسلم عـن ابن عمر قال: صلّـى رسول الله ﷺ بمنى ركعتين، وأبو بكر بعده، وعمر بعد أبي بكر، وعثمان صدراً من خلافته. انّ عثمان صلّى بعد أربعـاً، فكان ابن عمـر إذا صلّى مع الإمـام صلّى أربعاً وإذا صـلاّها وحـده صلّى ركعتين.[٣] وسيأتي انّه كان يعيدها في بيته.

٢٩. أخرج مسلم عن حفص بـن عاصم، عن ابن عمر، قال: صلّى النبي ﷺ بمنىٰ صلاة المسـافر وأبو بكر وعمر وعثمان ثمانيـة سنين أو قال: ست سنين، قال حفص: وكان ابن عمر يصلّي بمنى ركعتين ثمّ يأتي فراشه، فقلت: أي عمّ لو صلّيت بعدها ركعتين؟ قال: لو فعلت لأتممت الصلاة.[٤]

٣٠. أخـرج مسلم عـن حارث بـن وهب الخزاعي، قـال: صلّيـت خلف

---

١. انّ منىٰ تذكر وتؤنث بحسب القصد، إن قصد الموضع فيذكّر، وإن قصد البقعة فتؤنّث.

٢و٣و٤. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٢٠٩، بـاب قصر الصلاة بمنىٰ من كتاب صلاة المسـافرين وقصرها.

رسول الله بمنىٰ والناس أكثر ما كانوا، فصلّى ركعتين في حجّة منىٰ.[١]

٣١. أخرج مسلم عن عبد الرحمن بن يزيد، يقول: صلّى بنا عثمان بمنىٰ أربع ركعات، فقيل ذلك لعبد الله بن مسعود، فاسترجع، ثمّ قال: صلّيت مع رسول الله ﷺ بمنى ركعتين، وصلّيت مع أبي بكر الصديق بمنىٰ ركعتين، وصلّيت مع عمر بن الخطاب بمنىٰ ركعتين، فليت حظي من أربع ركعات، ركعتان متقبّلتان.[٢]

يقول النووي بعد قوله: (فليت حظي من أربع ركعات، ركعتان متقبّلتان): إنّ معناه ليت عثمان صلّى ركعتين بدل الأربع كما كان النبي وأبو بكر وعمر وعثمان في صدر خلافته يفعلون.

ولما كانت الرواية صريحة في أنّ متلقّى عبد الله بن مسعود من فعل النبي هو كون القصر عزيمة، ولذلك استرجع وأردفه بقوله: (فليت حظي من أربع ركعات، ركعتان متقبّلتان) حاول النووي وغيره تأويل الأثر وتخفيف الوطأة وقال: مقصوده كراهة مخالفة ما كان عليه رسول الله ﷺ وصاحباه، ومع هذا فابن مسعود ـ رضي الله عنه ـ موافق على جواز الإتمام، ولهذا كان يصلّي وراء عثمان متمّاً، ولو كان القصر عنده واجباً لما استجاز تركه وراء أحد.

ولا يخفى انّ ما ذكره تعسف ظاهر، إذ لا معنى للاسترجاع ولا للتمنّي لو كان عمل الخليفة عملاً مشروعاً سوّغه الشرع وأبلغه النبي ﷺ غير انّه اختار النبي

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٠٩،باب قصر الصلاة بمنىٰ من كتاب صلاة المسافرين وقصرها.

٢. صحيح البخاري:٢/ ٥٣، باب ما جاء في التقصير وشرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٠٩، باب قصر الصلاة بمنىٰ.

أحد فردي التخيير الأفضل مع عدم نفي العدل الآخر.

ثمّ إنّ ما عزي إلى عبد الله بن مسعود من أنّه أتمّ الصلاة في السفر عندما صلّى مع عثمان فإنّما كان مراعاة سياسة مقطعية اتّباعاً لما رآه عثمان خلافاً لرأي نفسه في لزوم القصر، قال الأعمش: حدّثني معاوية بن قرّة عن أشياخه، انّ عبد الله صلّى أربعاً، فقيل له: عبت على عثمان ثمّ صليت أربعاً ؟ قال: الخلاف شر.[1]

ومنه يظهر حال عبد الله بن عمر، قال ابن حزم: روينا من طريق عبد الرزاق، عن عبد الله بن عمر، عن نافع، عن ابن عمر انّه كان إذا صلّى مع الإمام بمنىٰ أربع ركعات، انصرف إلى منزله فصلّى فيه ركعتين أعادها.[2]

وهؤلاء كانوا يرون رعاية شؤون السياسة الزمنية خوفاً من الشر، وهي عندهم أولى من رعاية حفظ الأحكام كما نزلت من عند الله والوقوف أمام قبولها وتغييرها، إلاّ أنّ بعض الصحابة يرى خلاف ذلك، فهذا علي عليه السلام أبى أن يصلّي أربعاً في منىٰ رغم إصرار عثمان وبني أُميّة، حيث قيل له: صلّ بالناس، فقال: «إن شئتم صلّيت لكم صلاة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم» يعني ركعتين، قالوا: لا إلاّ صلاة أمير المؤمنين ـ يعنون عثمان ـ أربعاً، فأبىٰ عثمان[3].[4]

هذا وإنّ بني أُميّة قد اتّخذوا من أُحدوثة عثمان سنّة مستمرة مقابل سنّة النبي صلى الله عليه وآله وسلم إلى الأبد وإن لم يكن لهم عذر شرعي للإتمام.

أخرج الإمام أحمد بن حنبل بسنده عن عبد الله بن الزبير، قال: لمّا قدم علينا معاوية حاجّاً قدمنا معه مكة، قال: فصلّى بنا الظهر ركعتين، ثمّ انصرف إلى دار

---

١. سنن أبي داود: ١/ ٣٠٨؛ كتاب الأُم للشافعي: ١/ ١٥٩.

٢. المحلى: ٤/ ٢٧٠. وفي الهامش: في بعض النسخ «أبي» فقط.

٣. هكذا في المطبوع والصحيح: فأبى علي.

٤. المحلى: ٤/ ٢٧٠.

الندوة، قال: نهض إليه مروان بن الحكم وعمر بن عثمان فقالا له: ما عاب أحد ابنَ عمك بأقبح ما عبتَه به، فقال لهما: وما ذاك؟ قال: فقالا له: ألم تعلم أنه أتمّ الصلاة بمكة؟ قال: فقال لهما: ويحكما وهل كان غير ما صنعت؟ قد صلّيتهما مع رسول الله ﷺ ومع أبي بكر وعمر، قالا: فانّ ابن عمك قد كان أتمّها و إن خلافك إيّاه له عيب.

قال: فخرج معاوية إلى العصر فصلاّها بنا أربعاً.[1]

إلى هنا تمّ ما يدلّ من الأحاديث والآثار على أنّ القصر في السفر عزيمة وانّ الإتمام أُحدوثة حدثت بعد رحيل الرسول ﷺ اجتهاداً أو اتباعاً للمصالح المقطعية، ولا محيص لفقيه، أمام مداومة النبي ﷺ أوّلاً، وهذه الروايات والآثار ثانياً من الخضوع لها والإخبات إليها.

نعم بقي علينا أن نستعرض أدلّة القول بأنّ القصر رخصة أو سنّة مؤكّدة لا عزيمة وهي أدلّة واهية للغاية لا يصحّ للفقيه أن يستند إليها إذا كان ملماً باستنباط الحكم عن أدلّته.

أدلّة القائلين بالرخصة

استدلّ القائلون بعد الكتاب العزيز بأُمور نذكرها تباعاً.

أمّا الكتاب، فقد مضى الكلام فيه حيث قلنا بأنّ الآية لاتدلّ على أحد القولين: الرخصة أو العزيمة، بل هي بصدد بيان رفع توهّم الحظر حيث كان قصر الصلاة مظنّة توهّم انّه إيجاد نقص في الصلاة، فبينّ سبحانه (بأنّه لاجناح عليكم أن تقصروا من الصلاة) وأين هذا من الدلالة على أنّ القصر رخصة؟!

---

١. مسند أحمد بن حنبل: ٤/ ٩٤.

إنّما المهم الروايات والآثار المروية.

١. أخرج مسلم عـن يعلى بن أُميّة، قال: قلت لعمـر بن الخطاب: ﴿فليس عليكم جناح أن تقصروا من الصلاة أن يفتنكم الّذين كفروا﴾ فقال: عجبتُ ممّا عجبتَ منه، فسألت رسول الله ﷺ؟ قال: «صدقة منّ الله بها عليكم فاقبلوا صدقته».[1]

وجه الدلالة: انّ المتصدّق عليه لا يجب عليه قبول الصدقة.

وأجاب الشوكاني عن الاستدلال المذكور بقوله: إنّ الأمر بقبولها يدلّ على أنّه لامحيص عنها وهو المطلوب.[2]

وكان للشوكاني أن يرد على الاستدلال بوجه آخر أيضاً ويقول: إنّ قياس صدقة الله وهديته، على صدقات الناس وهداياهم قياس مع الفارق، وذلك لأنّ المهدى إليه أو المتصدّق عليه لا يجب عليه قبول الهدية أو الصدقة إذا كان المتصدِّق إنساناً مثله، وأمّا إذا كان المتصدِّق هو الله سبحانه فيجب قبولها، وذلك لأنّ صدقة الله أمر امتناني، وامتناناته سبحانه ليست أُموراً اعتباطية، بل هي ناشئة من الحكمة البالغة الإلهية، فحيث يعلم الله بأنّ المصالح الذاتية للبشر تقتضي ذلك الامتنان يمنّ بها على العباد، فيصير القبول أمراً مفروضاً عليهم.

وربما يظهر من أحاديث أئمّة أهل البيت عليهم السلام انّه يحرم رد صدقة الله، حيث قال الصادق عليه السلام :قال رسول الله ﷺ: «إنّ الله عزّوجلّ تصدّق على مرضى أُمّتي ومسافريها بالتقصير والإفطار، أيسرّ أحدكم إذا تصدق بصدقة أن تُرد عليه؟!».[3]

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي: ٥/ ٢٠٣ برقم٤.

٢. نيل الأوطار: ٣/ ٢٠١.

٣. وسائل الشيعة: ٥/ ٥٣٩ رقم الحديث٧.

وكأنّ في رد الصدقة نوع إهانة للمتصدِّق، وفي المقام ازدراء بالتشريع الإلهي.

٢. أخرج الدارقطني والبيهقي واللفظ للأوّل عن عبد الرحمن بن أسود، عن عائشة قالت: خرجت مع النبي ﷺ في عمرة في رمضان فأفطرَ وصمتُ، وقصّر وأتممتُ، فقلت: يا رسول الله بأبي وأُمي، أفطرتَ وصمتُ،وقصّرتَ وأتممتُ؟ فقال: أحسنت يا عائشة.(١)

قال الشوكاني: أخرجه أيضاً النسائي والبيهقي بزيادة: «إنّ عائشة اعتمرت مع رسول الله من المدينة إلى مكة حتّى إذا قدمت مكة قالت: بأبي أنت وأُمّي يا رسول الله أتممتُ وقصّرتَ»، والاحتجاج بالرواية رهن صحّة السند أوّلاً و إمكان الأخذ با لمضمون ثانياً.

أمّا السند ففيه العلاء بن زهير عن عبد الرحمن بن أسود بن يزيد النخعي، عن عائشة. قال ابن حبان: كان يروي عن الثقات ما لا يشبه حديث الاثبات، فبطل الاحتجاج به فيما لم يوافق الاثبات.

قال الدارقطني: وهذا اسناد حسن، وعبد الرحمن قد أدرك عائشة ودخل عليها وهو مراهق وهو مع أبيه وقد سمع منها.(٢)

وقال أبو حاتم: دخل عليها وهو صغير ولم يسمع منها، ومع هذا الاختلاف كيف يمكن الأخذ بقول راوٍ لم يثبت سماعه من عائشة؟! وعلى فرض السماع فقد سمع وهو صغير أو مراهق.

ولأجل ذلك احتمل الدارقطني في «العلل» انّه مرسل كما نقله عنه

---

١. سنن الدارقطني:٢/ ١٨٨، السنن الكبرى:٣/ ١٤٢.

٢.سنن الدارقطني:٢/ ١٨٨، رقم ٤٠.

الشوكاني في «نيل الأوطار».[١]

والذي يزيد في الطين بلّة، انّ الدارقطني تارة نقله عن عبد الرحمن عن أبيه عن عائشة، وأُخرى عن عبد الرحمن عن عائشة.[٢]

ونقل البيهقي عن أبي بكر النيسابوري انّه من قال عن أبيه في هذا الحديث فقد أخطأ.[٣]

هذا كلّه حول السند.

وأمّا المضمون فيلاحظ عليه أوّلاً: أنّه جاء في حديث عائشة أنّها قالت: خرجت مع رسول الله ﷺ في عمرة رمضان الخ، وهذا ما يخالف التاريخ القطعي في سيرة الرسول ﷺ ، فقد جاء في السيرة الحلبية:«لا خلاف انّ عمرة النبي ﷺ لم تزد على أربع، أي كلّهن في ذي القعدة مخالفاً للمشركين، فانّهم كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحج ويقولون هي من أفجر الفجور.. وأوّل تلك الأربعة عمرة الحديبية التي كانت في ذي القعدة التي صدّه فيها المشركون عن البيت.

وثانيها: عمرته من العام المقبل وهي عمرة القضاء وكانت في ذي القعدة.

وثالثها: عمرته ﷺ حين قسم غنائم حنين وكانت من الجعرّانة وكانت في ذي القعدة.

ورابعها: عمرته ﷺ مع حجة الوداع فانّه أحرم لخمس بقين من ذي القعدة، وقد قالت عائشة : اعتمر رسول الله ﷺ ثلاثاً سوى التي قرنها بحجة الوداع.[٤]

وعلى هذا فكيف يمكن الأخذ بمضمون الحديث مع أنّه لم يكن للنبي مع زوجته أيّة عمرة في شهر رمضان؟!

---

١. نيل الأوطار:٣/ ٢٠٢.

٢. سنن الدارقطني:٢/ ١٨٨ برقم ٣٩و٤٠.

٣. السنن الكبرى:٣/ ١٤٢.

٤. السيرة الحلبية:٣/ ٣٤٠ـ٣٤١.

قال في «البدر المنير»: إنّ في متن هذا الحديث نكارة، وهو كون عائشة خرجت معه في عمرة رمضان، والمشهور انّه ﷺ لم يعتمر إلاّ أربع عمر ليس منهنّ شيء في رمضان بل كلّهن في ذي القعدة إلاّ التي مع حَجَّته، فكان إحرامها في ذي القعدة وفعلها في ذي الحجة، وهذا هو المعروف في الصحيحين وغيرهما.[١]

وثانياً: أنّه كيف أتمّت عائشة وصامت مع أنّ النبيﷺ وأصحابه قصّروا وأفطروا ولم يكن عملها عمل يوم واحد، بل كانت على ما يروى عبر الإيام من المدينة المنورة إلى مكة المشرفة، وكانت القوافل تقطع المسافة بين البلدين في حوالي عشرة أيام، فهل يعقل أن تخالف أُمّ المؤمنين النبيّ ﷺ والصحابةَ وهي بمرأى ومسمع من النبي ﷺ وغيره؟!

ولذلك قال ابن تيمية: هذا حديث كذب على عائشة، ولم تكن عائشة تصلّي بخلاف النبي ﷺ وسائر الصحابة، وهي تشاهدهم يقصرون ثمّ تتم هي وحدها بلا موجب.

كيف وهي القائلة: فرضت الصلاة ركعتين فزيدت في صلاة الحضر وأقرّت صلاة السفر؟! فكيف يظن بها انّها تزيد على فرض الله وتخالف رسول الله وأصحابه؟!![٢]

٣. أخرج الدارقطني عن محمد بن منصور بن أبي الجهم، ثنا نصر بن علي، ثنا عبد الله بن داود، عن المغيرة ابن زياد الموصلي، عن عطاء، عن عائشة: انَّ رسول الله ﷺ كان يتم الصلاة في السفر ويقصر.

ثمّ قال: المغيرة بن زياد الموصلي ليس بالقوي.[٣]

---

١. نيل الأوطار:٣/ ٢٠٢ ،نقلاً عن البدر المنير.

٢. ابن قيم الجوزية: زاد المعاد:١/ ١٦١ ونقله أيضاً الشوكاني في نيل الأوطار:٣/ ٢٠٣.

٣. سنن الدارقطني:٢/ ١٨٩.

٤. أخرج أبو داود الطيالسي، قال: حدثنا يونس، قال: ثنا أبو داود، قال: ثنا طلحة قال: سمعت عطاء يحدث عن عائشة، قالت: كلّ ذلك قد فعل رسول الله ﷺ في السفر صام وأفطر.[1]

ونقله الدار قطني بهذا الاسناد مع اختلاف طفيف في المتن، ثمّ قال في آخره: طلحة ضعيف.[2]

يلاحظ على الروايتين: أنّ السند لا يحتج به، لما عرفت من أنّ المغيرة ليس بالقوي وطلحة ضعيف، وعلى فرض صحّة الاحتجاج فلا يقاومان ما تضافر عن النبي ﷺ قولاً وفعلاً على القصر، كما لا يقاوم ما تضافر عن الصحابة من أنّ النبي ﷺ كان يقصر طيلة عمره في السفر وقد مرت الروايات الدالّة عليه.

وأمّا الدلالة فلأنّ عائشة تروي فعل النبي وانّه كان يتم ولكن من المحتمل انّ إتمامه كان في صورة عدم اجتماع شرائط القصر في سفره، وقد قرر في محلّه انّ العمل لا يحتج به حتّى يعلم وجهه، والعمل في تينك الروايتين مجمل جدّاً، فكما يحتمل أن يكون الإتمام لأجل الرخصة في السفر يحتمل أن يكون لعدم وجود شرائط القصر.

ثمّ إنّ لابن حزم في «المحلى» كلاماً جامعاً حول هذه الروايات، حيث قال:

أمّا الذي من طريق عبد الرحمن بن الأسود، فانفرد به العلاء بن زهير الأزدي لم يروه غيره، وهو مجهول.

وأمّا حديث عطاء، فانفرد به المغيرة بن زياد لم يروه غيره، وقال فيه أحمد بن حنبل: هو ضعيف كلّ حديث أسنده فهو منكر.

---

١. مسند الطيالسي:٦/ ٦٠٩، ط مكة المكرمة.

٢. سنن الدارقطني:٢/ ١٨٩.

٥. ما رواه النووي في شرحه على صحيح مسلم وحيث قال: إنّ الصحابة ـ رضي الله عنهم ـ كانوا يسافرون مع رسول الله ﷺ، فمنهم القاصر ومنهم المتمم ومنهم الصائم ومنهم المفطر لا يعيب بعضهم على بعض.[١]

نقل ابن قدامة عن أنس، قال: كنّا أصحاب رسول الله نسافر فيتمّ بعضنا ويقصر بعضنا ويصوم بعضنا ويفطر بعضنا فلا يعيب أحد على أحد، ثمّ قال: ولأنّ ذلك إجماع الصحابة رضي الله عنهم بدليل انّ فيهم من كان يتم الصلاة ولم ينكر الباقون عليه بدليل حديث أنس.[٢]

وقال الشوكاني: الحجةالثالثة على جواز الإتمام ما في صحيح مسلم وغيره، انّ الصحابة كانوا يسافرون مع رسول الله فمنهم القاصر ومنهم المتم، ومنهم الصائم ومنهم المفطر لا يعيب بعضهم على بعض.[٣]

يلاحظ عليه: بأنّه قد أخرج مسلم في باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر سبع روايات عن أبي سعيد الخدري وجابر بن عبد الله الأنصاري وأنس بن مالك ليس فيها أيّ أثر من القصر والإتمام، بل الروايات تدور على الصوم والإفطار، فلم يظهر لي مصدر ما نسب إلى أنس: «فيتم بعضنا ويقصر بعضنا».[٤]

ونذكر نموذجاً من هذه الروايات.

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٥/ ٢٠١، كتاب صلاة المسافرين وقصرها.

٢. المغني:٢/ ١٠٩.

٣. نيل الأوطار:٣/ ٢٠١ـ٢٠٢، وذكره النووي في شرح صحيح مسلم.

٤. لاحظ شرح صحيح مسلم للنووي:٧/ ٢٣٧ باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر الحديث ٩٣، ٩٤، ٩٥، ٩٦، ٩٧، ٩٨، ٩٩ ولاحظ صحيح مسلم:٣/ ١٤٣، باب جواز الصوم والفطر في شهر رمضان للمسافر من كتاب الصوم.

سئل أنس (رض) عن صوم رمضان في السفر، فقـال: سافرنا مع رسول الله ﷺ في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم.

قـال الشوكـاني: ولم نجد في صحيح مسلـم قولـه:«فمنهم القـاصر ومنهم المتم» وليس فيه إلاّ أحاديث الصوم والإفطار.[1]

ولنفرض صحّة ما عزي إلى صحيح مسلم لكن من أين ثبت انّ النبي اطّلع على فعلهم فأقرّهم عليـه حتى يكون التقرير حجة علينـا ؟ وليس عمل الصحابي بمجرّده حجة ما لم يعلم كونه مستنداً إلى قول النبي ﷺ وعمله.

قال الشوكاني: إنّ إجماع الصحـابة في عصره ليس بحجّة والخلاف بينهم في ذلك مشهور بعد موته.[2]

إلى هنا تمّ مـا يمكن أن يكون دليلاً لجواز الإتمام في السفر، وقـد عرفت أنّ الجميع سراب لا ماء فـلا يمكن أن يحتج بها أمام الـروايات والآثار الهائلـة، التي رويت بطرق مختلفة تنتهي إلى الصحابة.

يقول ابن حزم: وروينا‌ه أيضاً من طريق حـذيفة وجابر وزيد بن ثابت وأبي هريرة وابن عمر كلّهم عن رسول الله بأسانيد في غاية الصحة.[3]

بقي هنـا شيء آخـر وهو التمسّك بعمـل الصحابي والصحـابيـة، وإليك دراسته.

الاحتجاج بفعل عثمان وعائشة

وربما يحتجّ على جواز الإتمام بفعل عثمان الذي أتمّ في مكة وفي منىٰ مع أنّه كان مسافراً ومهاجراً عن مكة ومتوطّناً في المدينة.

---

١ و٢. نيل الأوطار:٣/ ٢٠٢.

٣. المحلّى:٤/ ٢٧١.

يلاحظ على هذا الاحتجاج: أنّ فعل الصحابي ليس حجّة ما لم يستند إلى حديث صحيح عن رسول الله، فانّ الحجة هي فعل المعصوم لا فعل غيره.

أضف إلى ذلك انّه قامت الضجة ضد عثمان واستنكره كثير من الصحابة حتى استرجع عبد الله بن مسعود.

والذي يدلّ على أنّ عثمان أتمّ من عند نفسه من دون دليل صالح، ما أخرجه مسلم عن الزهري عن عروة عن عائشة.

قال الزهري: فقلت لعروة: ما بال عائشة تتم في السفر؟ قال: إنّها تأوّلت كما تأوّل عثمان.[1]

ونقله ابن حزم في «المحلى»، قال: قال الزهري، فقلت لعروة: فما كان عمل عائشة ان تتم في السفر وقد علمت أنّ الله تعالى فرضها ركعتين ركعتين؟ قال: تأوّلت من ذلك ما تأوّل عثمان من إتمام الصلاة بمنىٰ.[2]

فلو كان لعثمان دليل على جواز الإتمام لاحتجّ به ولم يلجأ إلى التأويل، وهذا دليل على أنّ القصر في السفر متعيّن ولكنّه أتمّ بمسوّغ خاص هو أعلم به.

وقد قام غير واحد ممّن يحاول تبرير فعل الخليفة وأُمّ المؤمنين بنحت أعذار لهما!!

قال النووي: اختلف العلماء في تأويلهما:

١. فالصحيح الذي عليه المحقّقون انهما رأيا القصر جائزاً والإتمام جائزاً، فأخذا بأحد الجائزين وهو الإتمام.

يلاحظ عليه: أنه ليس بتأويل، فلو كان هناك دليل على جواز الإتمام لكان

---

١. شرح صحيح مسلم:٥/ ٢٠٢، كتاب صلاة المسافرين.

٢. المحلّى:٤/ ٢٧٠.

عليه أن يحتجّ به من دون تأويل، ولذلك أوّلوا فعل الخليفة وأُمّ المؤمنين بوجوه أُخرى، أعني:

٢. انّ عثمان إمام المؤمنين وعائشة أُمّهم فكأنّهما في منازلهما.

يلاحظ عليه: عزب عن المؤوّل انّ النبي أولى منهما بذلك، فلماذا تداوم على القصر؟!

٣. انّ عثمان تأهّل بمكة.

يلاحظ عليه: بمثل ما لوحظ على الوجه السابق، فانّ النبي ﷺ سافر بأزواجه منهنّ مكية وقد قصّر.

٤. فعل ذلك من أجل الأعراب الذين حضروا معه لئلاّ يظنوا ان فرض الصلاة ركعتان أبداً حضراً وسفراً.

يلاحظ عليه: بما لوحظ على السابق بأنّ هذا المعنى كان موجوداً في زمن النبي، بل اشتهر أمر الصلاة في زمن عثمان أكثر ممّا قيل.

إلى غير ذلك من الوجوه التافهة التي لا يركن إليها الفقيه والتي نقلها الإمام النووي في شرحه وأبطل الكلّ إلاّ الوجه الأوّل، وقد عرفت أنّه أيضاً غير مبرر.[1]

وبذلك يعلم أنّ فعل الصحابية عائشة لا يكون دليلاً مع أنّها الراوية بأنّه سبحانه فرض الصلاة ركعتين ركعتين في الحضر والسفر فأقرّت صلاة السفر وزيد في صلاة الحضر.[2]

إنّ لابن جرير الطبري كلاماً حول فعل عائشة حيث روى في تفسير قوله تعالى: ﴿وَإِذا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرض﴾ بسنده عن عمر بن عبد الله بن محمد بن عبد

١. شرح صحيح مسلم: ٥/ ٢٠٢، باب صلاة المسافرين وقصرها.
٢. شرح صحيح مسلم: ٥/ ٢٠٢.

الرحمن بن أبي بكر الصديق، قال: سمعت أبي يقول: سمعت عائشة تقول: في السفر أتموا صلاتكم،فقالوا: إنّ رسول الله ﷺ يصلّي في السفر ركعتين، فقالت: إنّ رسول الله ﷺ كان في حرب وكان يخاف، هل تخافون أنتم.[١]

وعلق عليه الشوكاني بقوله: قيل في تأويل عائشة أنّها إنّما أتمّت في سفرها إلى البصرة لقتال علي عليه السلام والقصر عندها إنّما يكون في سفر طاعة ـ إلى أن قال: ـ وأمّا تأوّل عائشة فأحسن ما قيل فيه ما أخرجه البيهقي باسناد صحيح من طريق هشام بن عروة عن أبيه أنّها كانت تصلّي في السفر أربعاً، فقلت لها: لو صليت ركعتين، فقالت: يابن أُختي إنّه لا يشق علي، وهو دالّ على أنّها تؤوّل انّ القصر رخصة وانّ الإتمام لمن لا يشق عليه أفضل.[٢]

---

١. تفسير الطبري:٤/ ١٥٥.

٢. نيل الأوطار:٣/ ٢١٢.

١٠

ائتمام المسافر بالحاضر أو المقيم

إذا ائتمّ المسافر بالحاضر أو المقيم، يقتصر على فرضه ويسلّم منفرداً، ذهب إليه علماء أهل البيت، سواء أدرك الصلاة جميعها أو ركعة أو أقلّ من ركعة.

قال الشيخ: إذا أحرم المسافر خلف المقيم لا يلزم التمام، بل عليه التقصير، فإذا صلىّ لنفسه فرضَه، سلّم، سواء أدركه في أوّل صلاته أو في آخرها.

وقال: كلّ من جعل المسافر بالخيار بين التقصير والتمام ومن أوجب عليه التقصير (كأبي حنيفة وأصحابه): انّه يلزمه التمام سواء أدركه في أوّل الصلاة أو في آخرها، إلاّ الشعبي وطاووس فانّهما قالا: له القصر وإن كان إمامه متمّاً.

وقال مالك: إن أدرك معه ركعة أتمّ، وإن كان أقلّ منها كان له القصر.[1]

وعلى قول من أوجب الإتمام يكون اقتداء المسافر بالمتم سبباً لانقلاب فرضه من القصر إلى الإتمام.

ولأجل ذلك قال العلاّمة ردّاً لهذا التوهّم بقوله: ولا يشترط في القصر عدم الإئتمام بالمقيم عند علمائنا أجمع، فلو ائتم مسافر بمقيم قصّر المسافر ولا يتابع المقيم عندنا، وبه قال إسحاق بن راهويه.[2]

---

١. الخلاف:١/ ٥٨١، المسألة٣٣٨، صلاة المسافر.

٢. التذكرة:٤/ ٤٠٦، المسألة ٦٤٠.

وقال أيضاً: وإذا ائتم المسافر بمقيم لم يتمّ واقتصر على فرضه وسلّم منفرداً، ذهب إليه علماء أهل البيت عليهم السلام، سواء أدرك الصلاة جميعها أو ركعة أو أقلّ من ركعة.[١]

هذا ما لدى الإمامية، وأمّا غيرهم فقد نقل العلاّمة تفاصيل أقوالهم بالنحو التالي، وقال:

وروي عن عمر وابن عباس انّه يجب عليه التمام كإمامه، سواء أدرك ركعة أو أقلّ أو أكثر؛ وهو قول الثوري والأوزاعي والشافعي وأبي ثور وأحمد وأصحاب الرأي.

وقال إسحاق بن راهويه وطاووس والشعبي: له أن يقصّر.

وقال مالك والحسن البصري والنخعي والزهري وقتادة: إن أدرك ركعة أتمّ، وإن أدرك دونها قصّر.[٢]

ويدلّ على لزوم القصر وجوه:

الأوّل: ما استدلّ به الشيخ الطوسي في «الخلاف» حيث إنّ القصر هو مقتضى إطلاق قوله سبحانه: ﴿**وَإِذا ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُناحٌ أَنْ تَقصُرُوا مِنَ الصَّلاة**﴾[٣] والمفروض أنّ المأموم ضارب في الأرض، وفرض الضارب هو القصر، فعليه أن ينوي القصر ويتم العمل عليه، والإطلاق حجّة إلاّ إذا قام الدليل على خلافه.[٤]

يقول العلاّمة مؤكداً لهذا الدليل: إنّ الواجب التقصير، فالزائد حرام كالزائد على الفجر، ولأنّها صلاة يجوز فعلها ركعتين فلم تزد بالإئتمام كالفجر.[٥]

---

١. المنتهى:٦/ ٣٩٠. ٢. المنتهى:٦/ ٣٩١. ٣.النساء:١٠١.

٤. الخلاف:١/ ٥٨١، المسألة٣٣٨ بتصرف يسير. ٥. المنتهى:٦/ ٣٩١.

والحاصل: انّ من الغرائب أن يكون الاقتداء بالمتمّ سبباً لانقلاب الفريضة من القصر إلى الإتمام مع كونه مسافراً مستحقّاً لما تصدّق به سبحانه، فلا يؤخذ بهذا القول الغريب إلاّ بدليل قاطع، وسيوافيك عدمه.

الثاني: ما روي عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام.

أخرج الصدوق بسند صحيح عن محمد بن مسلم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: إذا صلّى المسافر خلف قوم حضور فليتم صلاته ركعتين ويسلّم، فإن صلّى معهم الظهر فليجعل الأُولتين الظهر والأخيرتين العصر».[١]

أخرج الشيخ بسند صحيح عن حمّاد بن عثمان، قال: سألت أبا عبد الله عن المسافر يصلّي خلف المقيم؟ قال: «يصلّي ركعتين ويمضي حيث يشاء».[٢]

أخرج الشيخ عن عبد الله بن مسكان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا دخل المسافر مع أقوام حاضرين في صلاتهم، فإن كانت الأُولى فليجعل الفريضة في الركعتين الأُولتين، فإن كانت العصر فليجعل الأُولتين نافلة والأخيرتين فريضة».[٣]

إلى غير ذلك من الروايات التي جمعها الحر العاملي في وسائله.[٤]

وقال ابن قدامة: إنّ المسافر متى ائتم بمقيم لزمه الائتمام، سواء أدرك جميع الصلاة أو ركعة أو أقل.

قال الأثرم: سألت أبا عبد الله عن المسافر يدخل في تشهد المقيم؟ قال: يصلي أربعاً. وروي ذلك عن ابن عمر وابن عباس وجماعة من التابعين، وبه قال

---

١. الفقيه: ١/ ٢٨٧، رقم الحديث ١٣٠٨.

٢. التهذيب: ٣/ ١٦٥، رقم الحديث ٣٥٧.

٣. التهذيب: ٣/ ١٦٥، الحديث ٣٦٠.

٤. لاحظ الوسائل: ٥، الباب ١٨ من أبواب صلاة الجماعة، الحديث ٥، ٦، ٧، ٨ و ٩.

الثوري والأوزاعي والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي.

وقال إسحاق: للمسافر القصر، لأنّها صلاة يجوز فعلها ركعتين فلم تزد بالائتمام كالفجر.

وقال طاووس والشعبي وتميم بن حذلم: في المسافر يدرك من صلاة المقيم ركعتين يجزيان.

وقال الحسن والنخعي والزهري وقتادة ومالك: إن أدرك ركعة أتم وإن أدرك دونها قصّر.[١]

احتجّ القائل بالإتمام بوجوه:

١. ما روي عن ابن عمر انّه كان إذا صلّى مع الإمام صلاّها أربعاً، وإذا صلّى وحده صلاّها ركعتين.[٢]

يلاحظ عليه: بأنّه لا صلة له بما نحن فيه، فانّ ابن عمر كان يقول بأنّ القصر في السفر عزيمة؛ ولكن عندما يقتدي بمن يتم في السفر، يتم مع الإمام حفظاً لوحدة الكلمة، ولكنّه يعيد صلاته في البيت قصراً.

روى نافع عن ابن عمر أنّه إذا كان صلّى مع الإمام بمنىٰ أربع ركعات انصرف إلى منزله فصلّى فيه ركعتين أعادها.[٣]

ونظير ذلك ما قام به عبدالله بن مسعود، قال الأعمش: حدّثني معاوية بن قرّة، عن أشياخه أنّ عبد الله صلّى أربعاً فقيل له: عبت على عثمان ثمّ صليت، قال: الخلاف شرّ.[٤]

---

١. المغني:٢/ ١٢٨.

٢. صحيح مسلم:١/ ٤٨٢، الحديث ٦٩٤؛ سنن البيهقي:٣/ ١٥٤؛ المغني:٢/ ١٢٩.

٣. المحلى:٤/ ٢٧٠.

٤. سنن أبي داود:١/ ٣٠٨؛ كتاب الأُمّ للشافعي:١/ ١٥٩.

٢. قوله عليه السلام: «لا تختلفوا على أئمتكم».[١]

يلاحظ عليه: بأنّ المراد من الأئمّة هم خلفاء الرسول، فإذا كانت خلافة الخليفة شرعية يُطاع قوله وتحرم مخالفته، فأين هذا من إمام الجماعة؟!

ويؤيّد ما ذكرنا ما جاء في بعض المصادر إنّما جعل الإمام ليؤتم به فلا تختلفوا عليه.

أضف إليه انّه ليس خلافاً بل عملاً بالوظيفة وبعبارة أُخرى: انّ قصر الصلاة ليس اختلافاً على الإمام وإنّما هو خروج من الصلاة لاختلاف الفريضتين.

٣. ما روي عن ابن عباس أنّه قيل له: ما بال المسافر يصلّي ركعتين في حال الانفراد وأربعاً إذا ائتم بمقيم؟ فقال: تلك السنّة.[٢]

يلاحظ عليه: بأنّه لا يحتج بقول ابن عباس ما لم يُسنده إلى الرسول، ولا يقيَّد به إطلاق القرآن الكريم الذي مقتضاه هو القصر مطلقاً ائتم بالمسافر أو بالحاضر.

٤. انّها صلاة مردودة من أربعة إلى ركعتين فلا يصلّيها خلف من يصلّي الأربع كالجمعة.[٣]

يلاحظ عليه: بأنّه لو صحّ دليله لزم بطلان صلاة المسافر خلف المتم، والمفروض صحّة الاقتداء، وإنّما الكلام في كمّية الركعات وانّ المسافر هل يقتصر على ركعتين أو يتم؟

---

١. صحيح البخاري:١/ ١٨٤؛ صحيح مسلم:١/ ٣٠٩، الحديث ٤١٤؛ سنن البيهقي:٣/ ٧٩.

٢. المغني:٢/ ١٢٩؛ الشرح الكبير بهامش المغني:٢/ ١٠٣.

٣. المغني:٢/ ١٢٩.

إكمال

الظاهر من الأصحاب انّه تكره صلاة المسافر خلف الحاضر، والدليل عليه ما رواه الشيخ عن أبي بصير المرادي قال: قال أبو عبد الله عليه السلام : «لا يصلّي المسافر مع المقيم، فإن صلّى فلينصرف في الركعتين».[١]

وأخرج الشيخ بسند صحيح عن داود بن الحصين، عن أبي العباس الفضل ابن عبد الملك، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «لا يؤمّ الحضري المسافر ولا المسافر الحضري، فإذا ابتلى بشيء من ذلك فأمّ قوماً حضريين فإذا أتم الركعتين سلم ثمّ أخذ بيد بعضهم فقدّمه فأمّهم[للباقين]، وإذا صلّى المسافر خلف قوم حضور فليتم صلاته ركعتين ويسلّم، وإن صلّى معهم الظهر فليجعل الأُولتين الظهر والأخيرتين العصر».[٢]

والظاهر من الحديث الثاني عمومية النهي لكلتا الصورتين، وحملت الروايتان على الكراهة، والمراد أنّ الأرجح له أن لا يفعل فإن فعل كانت هذه كيفية صلاته.

ثمّ إنّ الحمل على الكراهة لأجل ما مرّ من الروايات حيث كان الاقتداء والائتمام بين الراوي والإمام أمراً مسلّماً وكان السؤال عن كيفية الصلاة.

بل يمكن تحصيل القطع بالجواز فيهما بملاحظة السيرة والطريقة، وعدم معروفية المنع مع كثرة وقوع ذلك في زمن النبي وأمير المؤمنين عليه السلام وغيرهما، إذ لازال المتردّدون من الأطراف عندهم ويحضرون الصلاة معهم، كما أنّهم عليهم السلام

---

١. التهذيب:٣/ ١٦٥، الحديث٣٥٨.

٢. التهذيب:٣/ ٢٢٦، الحديث ٥٧٤.

لازالوا هم في سفر يأمّون فيه مـن فرضه الإتمام، ومع ذلك لم ينقل خبر من الأخبار انّهم عليهم السلام منعوهم من الإئتمام في أحد الحالين، إذ لـو وقع لشاع وذاع حتّى خرق الأسماع لتوفر الدواعي إليه.[1]

وقد نقل الخلاف عن والد الصدوق وعنه في «المقنع» في كلتا الصورتين فلم يجوّزا ائتمام الحاضر بالمسافر ولا العكـس أخذاً بالنهـي الوارد في الـروايتين، وقد عرفت أنّهما محمولتان على الكراهة.

وربّما يظهر من المحقّق[2] اختصاص الكراهة بما إذا ائتـم الحاضر بالمسافر دون العكس وعليه سلاّر الديلمي في مراسمه[3]، وعليه العلاّمة في تحريره.[4]

وعلى كلّ تقدير فالكراهة مختصة بما إذا اختلف الفرضان قصراً وتماماً، لأنّه المنساق من الأدلّة فلا كراهة في الائتمام بالصبح والمغرب بل وبالظهرين إذا فرض الاتفاق كما لو ائتم حاضر بمسافـر في صورة قضائهما قصراً أو بالعكس في صورة قضائهما أداءً والله العالم.[5]

---

١. الجواهر:١٣/ ٣٧٥.

٢. شرائع الإسلام:١/ ١٢٥، في صلاة الجماعة.

٣. المراسم العلوية:٨٦، ذكر أحكام صلاة الجماعة.

٤. التحرير:١/ ٣٢١، المطلب الثاني: في الإمام، صلاة الجماعة.

٥. الجواهر:١٣/ ٣٧٧.

١١

إذا كان أوّل الوقت حاضراً وفي آخره مسافراً وبالعكس

إذا كان في بعض الوقت حاضراً، وفي البعض الآخر مسافراً، كما إذا كان في أوّل الوقت حاضراً ولم يصلّ وصار في آخر الوقت مسافراً، أو كان أوّل الوقت مسافراً ولم يصلّ وصار في آخره حاضراً، فهل الملاك في التمام والقصر، حال تعلّق الوجوب فيُتِمَّ في الأوّل ويقصّر في الثاني، أو حال الأداء فينعكس؟

ولو افترضنا انّه فات منه الصلاة في تمام الوقت مع كون الحال كذلك، فهل الملاك في القضاء هو مراعاة حال الفوت، أو وقت تعلّق الوجوب، أو مخير بين التمام والقصر؟

فيقع الكلام في صور ثلاث:

الصورة الأُولى[1]: فيما إذا كان أوّل الوقت حاضراً وآخره مسافراً والمسألة من الفقه المنصوص، وقد تضاربت فيها الأقوال واختلفت النصوص بادئ بدءٍ،

١. وستوافيك الصورة الثانية ص ١٧٣ فلاحظ.

فلنذكر الآراء قبل النصوص وهي أربعة:

١. لزوم رعاية حال الأداء والامتثال. وهو خيرة علي بن بابويه [١] والمفيد في المقنعة، والسيد المرتضى في «المصباح» [٢]، والشيخ في «التهذيب»، وابن إدريس في السرائر، ونقله الشيخ في الخلاف عن الشافعي.

٢. لزوم رعاية حال تعلّق الوجوب. وهو خيرة الصدوق في «المقنع» وابن أبي عقيل. [٣]

٣. التخيير بين الأمرين. وهو خيرة الشيخ في «الخلاف».

٤. أو حال الوجوب، مادام الوقت باقياً وإلاّ فيقصر. وهو مختاره في «النهاية» و«المبسوط» ونقله العلاّمة عن ابن البراج. [٤]

إذا وقفت على الأقوال فلنذكر قسماً من عباراتهم:

١. قال الصدوق: وإذا خرج من مصره بعد دخول الوقت فعليه التمام. [٥]

٢. قال المفيد: وإذا دخل وقت صلاة على الحاضر فلم يصلّها حتى صار مسافراً وكان الوقت باقياً صلاّها على التقصير. [٦]

٣. قال الشيخ: فإن خرج من منزله وقد دخل الوقت وجب عليه التمام إذا كان قد بقي من الوقت مقدار ما يصلي فيه التمام، فإن تضيّق الوقت قصّر ولم يتمم. [٧]

---

١. نقله العلاّمة في المختلف عنه لاحظ: ٢/ ٥٤١.

٢. نقله ابن إدريس عنه في السرائر لاحظ: ١/ ٢٣٥، و سيوافيك نصوص الباقين.

٣. نقله العلاّمة عنه في المختلف: ٢/ ٥٤١.

٤. لاحظ المختلف: ٢/ ٥٤١.

٥. المقنع: ١٢٥.

٦. المقنعة: ٢١١.

٧. النهاية: ١٢٣.

٤. وقال أيضاً: فإن خرج من منزله وقد دخل الوقت وجب عليه التمام إذا بقي من الوقت مقدار ما يصلي فيه على التمام، فإن تضيق الوقت قصر ولم يتمم.[١] هذا هو القول الأوّل للشيخ.

٥. وقال في «الخلاف»: إذا خرج إلى السفر وقد دخل الوقت إلاّ انّه مضى مقدار ما يصلي فيه أربع ركعات جاز له القصر ويستحب له الإتمام.

وقال الشافعي: إن سافر بعد دخول الوقت فإن كان مضىٰ مقدار ما يمكنه أن يصلّي فيه أربعة كان له التقصير قال: هذا قولنا وقول الجماعة إلاّ المُزني فإنّه قال: عليه الإتمام ولا يجوز له التقصير.[٢]

وهذا هو القول الثاني للشيخ، فقد أفتى بالتخيير مع كون الإتمام مستحباً.

و يظهر من الشيخ في «التهذيب» قول ثالث وهو كون المعيار زمان الأداء، نقله عنه ابن إدريس في «السرائر» واختاره، و إليك نصّه:

٦. قال ابن إدريس: الروايات مختلفة فيمن دخل عليه وقت صلاة وهو حاضر فسافر، أو دخل عليه الوقت وهو مسافر فحضر، والأظهر بين محصلي أصحابنا انّه يصلّي حسب حال الأداء فيتم الحاضر ويقصر المسافر مادام في وقت من الصلاة، و إن كان أخيراً، فإن خرج الوقت لم يجز إلاّ قضاؤها بحسب حاله عند دخول أوّل وقتها.

ثمّ ذكر ابن إدريس عبارة الشيخ في النهاية وردّ عليه بأنّه ممّا لم يذهب إليه أحد ولم يقل به فقيه، ولا مصنف ذكره في كتابه لا منّا ولا من مخالفينا، ثمّ ذكر ما نقلناه عن«الخلاف» من التخيير وكون الإتمام مستحبّاً وردّ عليه ثمّ قال:

---

١. المبسوط: ١/ ١٤١.

٢. الخلاف: ١/ ٥٧٧، صلاة المسافر، برقم ٣٣٢.

والصحيح ما ذهبنا إليه أوّلاً واخترناه لأنّه موافق للأدلّة، وأُصول المذهب وعليه الإجماع، وهو مذهب السيد المرتضى، ذكره في مصباحه، والشيخ المفيد وغيرهما من أصحابنا ومذهب شيخنا في تهذيبه فانّه حقّق القول في ذلك، وبالغ فيه، ورجع عمّا ذكره في نهايته ومسائل خلافه في «تهذيب الأحكام» في باب أحكام فوائت الصلاة. [١]

٧. قال ابن سعيد: و إذا دخل الوقت حاضراً ثمّ سافر وهو باق قصّر. [٢]

٨. وقال المحقّق: و إذ دخل الوقت وهو حاضر ثمّ سافر والوقت باق، فالتقصير أشبه.

٩. وقال السيد الطباطبائي في العروة: إذا دخل عليه الوقت وهو حاضر متمكن من الصلاة ولم يصلِّ ثمّ سافر وجب عليه القصر.

١٠. وقال سيد مشايخنا البروجردي بالجمع في تعليقته على العروة. لكنّه عدل عنه في درسه الشريف.

وقد وردت الرواية على وفق القولين الأوّلين وسيوافيك نصوصهما. إذا عرفت ذلك فلنذكر مقتضى القاعدة قبل سرد الروايات.

ما هو مقتضى القاعدة في المقام؟

لا شكّ انّ قوله سبحانه: ﴿أَقِمِ الصَّلاةَ لِدُلُوكِ الشَّمْسِ﴾ يخاطب كلاً من الحاضر والمسافر بما تقتضي حاله من الإتمام والتقصير في الجزء الأوّل من الوقت على وجه يتمكن من إقامة الفريضة. إنّما الكلام في أنّه مختص بالجزء الأوّل غاية

١. السرائر: ١/ ٣٣٤؛ لاحظ التهذيب:١٦٣/٣، الباب ١٠ من أحكام فوائت الصلاة، الحديث ١٤.
٢. الجامع للشرائع:٩٣.

الأمر يدوم التكليف الثابت فيه إلى آخر الوقت وإن تغيّرت حاله، أو انّه في كلّ جزء مخاطب بما هو مقتضى حاله فيتغير التكليف حسب توالي الحالات، فهو في كلّ جزء مخاطب ومكلّف بإيجاد الطبيعة حسب حاله وظرفه. فعلى الأوّل يكون المعيار هو حال تعلّق الوجوب، بخلاف الثاني إذ يكون المعيار عندئذٍ زمان الامتثال.

و مقتضى إطلاق الدليل هو الثاني وعدم اختصاص الخطاب بالجزء الأوّل وإن شئت قلت: قوله: «قصر في السفر» مطلق يعم ما لو كان أوّل الوقت، حاضراً، كما أنّ قوله: «أتمم» مطلق يعمّ ما لو كان أوّل الوقت مسافراً وفي غيره حاضراً، ومعنى الإطلاقين، انّه يتبع في امتثال التكليف ظروفه وحالاته التي يريد التأدية فيها. [1]

هذا هو مقتضى القاعدة إنّما الكلام في الأدلّة الواردة في المقام مع قطع النظر عنه، ومجموع ما ورد في المقام لا يتجاوز عن تسع روايات أربع منها، صريحة في القول المشهور، وإليك دراستها:

١. صحيحة إسماعيل بن جابر قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: يدخل عليّ وقت الصلاة وأنا في السفر فلا أُصلّي حتى أدخل أهلي، فقال: «صلّ وأتم الصلاة» قلت: فدخل عليّ وقت الصلاة وأنا في أهلي أُريد السفر فلا أُصلّي حتى أخرج، فقال: «فصلّ و قصّر، فإن لم تفعل، فقد خالفت والله رسول الله». [2] والرواية متعرضة لحكم كلتا الصورتين، والظاهر انّ الذيل «فإن لم تفعل فقد خالفت رسول الله» راجع إلى أصل الإتمام في السفر كما هو مورد الشقّ الثاني فانّه

---

١. التقرير للسيد المحقّق البروجردي حسب تحريري من دروسه الشريفة.

٢. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٢.

من مصاديق الإتمام في السفر الذي قصّر فيه الرسول ﷺ ووصف المخالف بالعاصي كما في الحديث.[١]

٢. صحيح محمد بن مسلم قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الرجل يريد السفر فيخرج حين تزول الشمس، فقال: «إذا خرجت فصلّ ركعتين». [٢]

٣. صحيح محمد بن مسلم، عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يقدم من الغيبة فيدخل عليه وقت الصلاة فقال: «إن كان لا يخاف أن يخرج الوقت فليدخل وليتم...». [٣] لكن لو قلنا بعدم الفصل بين الصورتين تكون من روايات المسألة وسيوافيك نقلها أيضاً في المقام الثاني.

٤. خبر الحسن بن علي الوشاء قال: سمعت الرضا عليه السلام يقول: «إذا زالت الشمس وأنت في المصر وأنت تريد السفر، فأتم، فإذا خرجت بعد الزوال قصّر العصر». [٤] وليس بين الفقرتين تعارض، لأنّ الأُولى ناظرة إلى ما إذا أراد السفر وهو بعدُ لم يخرج فيُتمّ الصلاة فيه، والغرض ردع توهم انّ مجرّد قصد السفر يوجب القصر، والفقرة الثانية هي المطلوبة في المقام بناء على ما هوالمقرّر من أنّه إذا زالت الشمس دخل الوقتان، فقد خرج عن المصر وقد دخل وقت العصر.

٥. ما في الفقه الرضوي: «و إن خرجت من منزلك، وقد دخل عليك وقت الصلاة، ولم تصل حتى خرجت، فعليك التقصير، و إن دخل عليك وقت الصلاة وأنت في السفر، ولم تصلّ حتى تدخل أهلك، فعليك التمام». [٥]

---

١. الوسائل: الجزء٥، الباب٢٢ من أبواب صلاة المسافر، الحديث٥.

٢و٣. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ١و٨.

٤. الوسائل:ج٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ١٢.و في سنده الحسين بن محمد بن عامر الأشعري، لم يوثق، و معلى بن محمد، وهو أيضاً مثله.

٥. المستدرك: الجزء ٦، الباب ١٥ من أبواب صلاة المسافر، الحديث١.

و الفقه الرضوي تأليف فقيه عارف بالأخبار، مطلقها ومقيدها، عامّها وخاصّها، فيأتي بالحكم بعد اعمال الاجتهاد كما هو واضح لمن طالعه.

هذا مجموع ما ورد في المقام ممّا يدل على أنّ الميزان، هو وقت الامتثال فيما إذا خرج من بيته وقد زالت الشمس ولم يصل، وهي من التصريح بمكان خصوصاً رواية إسماعيل بن جابر.

* * *

واعلم انّ لمحمد بن مسلم روايات أربع، اثنتان منها تدلاّن على القول المشهور وقد مرّتا واثنتان منها ما يستظهر منها خلاف المشهور، ولابدّ من دراسة الروايات المخالفة، والمهم منها الثانية والرابعة لمحمد بن مسلم. من الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر.

١. صحيح محمد بن مسلم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدخل من سفره وقد دخل وقت الصلاة وهو في الطريق، فقال: «يصلي ركعتين، و إن خرج إلى سفره وقد دخل وقت الصلاة فليصلّ أربعاً». [١]

يلاحظ عليه: أنّه غير ظاهر في المقصود لو لم يكن ظاهراً في خلافه، أمّا الشقّ الأوّل فهو وإن كان راجعاً إلى المقام الثاني ولكن قوله: «يصلّي ركعتين » بعد قوله: «و قد دخل وقت الصلاة وهو في الطريق» ظاهر في أنّه يصلّي ركعتين في الطريق وإن قرب المصر إفهاماً بأنّ القرب من الوطن، ليس موضوعاً للحكم بالتمام، وبذلك يعلم معنى الشقّ الثاني الذي ورد في حكم هذه الصورة ومفاده انّ الاستعداد للسفر أو المشي نحو حدّ الترخص لا يكون مجوزاً للتقصير، وكأنّه يقول: «و دخل وقت الصلاة وهو في البلد» ويعلم وجه هذا التقدير بالقياس إلى الشقّ الأوّل.

---

١. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٥.

٢. صحيحه الآخر قال: سـألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل يدخل مكة من سفره وقـد دخل وقت الصـلاة؟ قال: «يصلّـــي ركعتين، وإن خرج إلى سفـر وقد دخل وقت الصلاة، فليصلّ أربعاً». [١]

يلاحظ عليه: أنّه يعبّر عن الدخول في مكة بصيغة المضارع ويقول: «يدخل مكة» ويعبِّر عن دخول الوقت بصيغة الماضي، وهذا قرينة على أنّ المراد من الشقّ الأوّل هو القـرب من مكة وهـو في الطريق، ولـذلك قال: «يصلّـــي ركعتين» وبه يعلم حال الشقّ الثـاني الذي هو المطلوب في المقـام، وكأنّه ـ بـالقياس إلى الشق الأوّل ـ يقول: «و إن يخرج إلى سفره...».

أضف إلى ذلك لو افترضنـا عدم ظهور الروايتين فيما حملناهما عليـه لكن ما نقلنا عن محمـد بن مسلم من الروايـة الثانية دليلاً على القـول الأوّل، كاف في رفع الإجمال، أعني: ما رواه عن أبي عبد الله عليه السلام في الرجل يقدم من الغيبة فيدخل عليه وقت الصلاة، فقال: «إن كان لا يخاف أن يخرج الـوقت فليدخل وليتم، وإن كان يخاف أن يخرج الوقت قبل أن يدخل فليصلّ وليقصر». [٢]

وهذه الرواية إذا انضمت إلى الروايتين ترفع الإجمال عنهما، إذ الأمر بالقصر فيها لأجل إقامة الصلاة في الطريق لغايـة ضيق الوقت، والأمر بالتمام لأجل إقامة الصلاة بعد الدخول في البلد لغاية سعة الوقت.

هـذا ومن المعلـوم انّ محمد بـن مسلم لم يسـأل الإمام عـن المسألـة، أربع مـرات، وإنّما سأله مـرّة واحـدة، وأجاب الإمـام بوضـوح، وإنّما طـرأ الإجمال من جانب الرواة.

---

١. الوسائل: الجزء ٥ ، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ١١.

٢. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٨.

٣.خبر بشير النبال قال: خرجت مع أبي عبد الله عليه السلام حتى أتينا الشجرة، فقال لي أبو عبد الله عليه السلام: «يا نبال» قلت: لبيك، قال: «إنّه لم يجب على أحد من أهل هذا العسكر أن يصلّي أربعاً غيري وغيرك، وذلك انّه دخل وقت الصلاة قبل أن نخرج». [١]

وبشير، أخو«شجرة»، لم يرد فيه توثيق، وهو قليل الرواية، وقد ذكر سيدنا المحقّق البروجردي انّ له في الكتب الأربعة روايات ثلاث، فلا يعادل رواية إسماعيل بن جابر الفقيه، ويحتمل أن يكون المراد وجوب الأربعة للإتيان بها في المحل قبل الخروج من المحل، دفعاً لما يتوهم من أنّ قصد السفر، يجوز التقصير وإن لم يخرج، ولذلك قال في الوسائل: «ليس فيه أنّهما صلّيا بعد الخروج ويحتمل كونهما صلّيا في المدينة».

٤. ما رواه ابن إدريس في «مستطرفات السرائر» نقلاً عن كتاب جميل بن دراج، عن زرارة، عن أحدهما عليهما السلام وهو مركّب من فقرات ثلاث:

أ. انّه قال في رجل مسافر نسى الظهر والعصر في السفر حتى دخل أهله قال: «يصلّي أربع ركعات».

ب. وقال لمن نسي صلاة الظهر والعصر وهو مقيم حتى يخرج قال: «يصلّي أربع ركعات في سفره».

ج. وقال: إذا دخل على الرجل وقت صلاة وهو مقيم ثمّ سافر صلّى تلك الصلاة التي دخل وقتها عليه وهو مقيم أربع ركعات في سفره. [٢]

---

١. الوسائل: الجزء ٥ ، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ١٠.

٢. السرائر:٣/ ٥٦٨. و رواه العاملي في الوسائل بصورة روايتين مع أنّهما رواية واحدة.راجع الوسائل: الجزء٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ١٣ و ١٤.

والفقرة الثالثة صريحة في أنّ المناط هو وقت تعلّق الوجوب على وجه غير قابل للتأويل. وأمّا الفقرتان الأُولتـان، فهما راجعتان إلى الفرع الثالث أي قضاء ما فات في السفر، وسيوافيك الكلام فيه.

إنّما الكلام في اعتبار ما وصل إلى ابن إدريس من كتاب جميل، والظاهر انّه نقله بالوجادة من دون أن يقرأ النسخة على أُستاذه وهو على أُستاذه حتى يصل إلى جميل ويكون أثراً معتبراً.

٥. ما رواه في البحار والمستدرك عن كتاب محمد بن المثنى الحضرمي، عن جعفر بن محمد بن شريح، عن ذريح المحاربي، قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: إن خرج الرجل مسافراً وقد دخل وقت الصلاة كم يصلّي؟ قال: «أربعاً»، قال: قلت: وإن دخل وقت الصلاة وهو في السفر؟ قال: «يصلّي ركعتين قبل أن يدخل أهله، فإن دخل المصر فليصلّ أربعاً». [١]

والحديث يفصل بين الذاهب إلى السفر، فالمناط وقت التعلّق، ولذلك قال: يصلّي أربعاً؛ وبين الآيب عن السفر، فالمناط وقت الأداء ولذلك قال: «فيصلّي أربعاً إذا دخل».

و يمكن حمل الفقرة الأُولى على الإتيان بالصلاة قبل حدّ الترخص وإن كان خلاف الظاهر، وبما انّ الرواية منقولة عن طريق الوجادة، فلا عبرة بها في مقابل المرويات عن الكتب الأربعة التي لم تزل الدراسة والقراءة عليها دارجة بين المشايخ.

٦. رواية معاوية بن عمّار وهي مضطربة جدّاً. [٢]

---

١. المستدرك: الجزء ٦، الباب ١٥ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٢.

٢. الوسائل: الجزء ٣، الباب ٢٣ من أبواب أعداد الفرائض، الحديث ١.

إلى هنا تبيّن انّ الأربعة الأخيرة ابتداء من خبر بشار، و انتهاء إلى مضطربة عمّار، ممّا لا يصحّ الاستناد إليه من حيث السند، لكونه إمّا خبراً وارداً في واقعة خاصة، أو مرويّاً في كتب تصلح للتأييد لا للاحتجاج. والقابل للاحتجاج هو صحيحا محمد بن مسلم وقد صدرا عن الإمام بصورة رواية واحدة ثم تسرب الاختلاف إلى مضمونه، من جانب الرواة عنه مع إمكان حملها على ما لا ينافي الصنف الأوّل.

و بذلك تبيّن الحقّ وانّ دليل القول بأنّ المناط هو زمان تعلّق الوجوب لا يعادل دليل القول بأنّ المعيار هو زمان الامتثال.

دراسة سائر الأقوال

إذا عرفت مدارك القولين بقي الكلام في دراسة سائر الأقوال:

منها: ما يظهر من الشيخ من التخيير بين القصر والإتمام. إذا مضى وقت يتمكّن فيه من الإتيان بصلاة تامّة، مع كون الإتمام أفضل.

وقد استدلّ الشيخ على مدّعاه بصحيح ابن جابر الدالّ على تعيّن القصر وخبر بشير النبّال الدالّ على تعيّن التمام، بحمل الأوّل على الإجزاء والآخر على الاستحباب.

يلاحظ عليه: بأنّه لا يصح حمل صحيح ابن جابر على الإجزاء دون التعيّن، لقوله: «صلّ وقصّر فإن لم تفعل فقد والله خالفت رسول الله ﷺ» وهل يمكن حمل مثل هذا الكلام على الإجزاء مع كون الندب في خلافه، والمفروض فيه هو مضي مقدار من الوقت يتمكن فيه من إقامة الصلاة لقول جابر: «فلا أُصلّي حتى أخرج» ومعناه انّه كان متمكّناً من الصلاة ولم يصلّ وخرج، وعندئذٍ أمره بالقصر

فكيف يكون مخيراً، ويكون الإتمام مستحباً.

وقال السيد العاملي: الخلاف في المسألة مقصور على ما إذا مضى وقت الصلاة كاملة الشرائط كما هو مفروض في عبارات جماعة، وبذلك صرح الشهيدان في الذكرى والدروس والبيان والمسالك والمحقّق الثاني، وفي الروض هو شرط لازم اتّفاقاً، وفي الذكرى وإذا لم يسع ذلك تتعين بحال الأداء قطعاً. (١)

ومنها: التخيير مطلقاً، نقله السيد البروجردي ونسبه إلى «الخلاف»، والموجود في «الخلاف» هو التخيير بالنحو الماضي لا مطلقاً ولم يعلم قائله، وليس له دليل ظاهر سوى تصور انّ كلاً من الصنفين متعرض لواحد من شقي التخيير، وبعبارة أُخرى، يرفع اليد عن تعيّن كلّ بقرينة الشقّ الآخر وتكون النتيجة، هو تخيير المكلّف بين القصر والإتمام، ولكنّه لا تساعده صحيحة ابن جابر حيث قال: «فإن لم تفعل فقد خالفت والله رسول الله». (٢)

و إن أراد منه التخيير الظاهري بحجّة انّ الروايات المتعارضة، متعادلة فلا ترجيح بينهما، فيكون المكلّف مخيراً في الظاهر في الأخذ بأحدهما، فهو فرع كونهما متعادلتين، وقد عرفت أنّ ما يدلّ على أنّ الملاك هو زمان الامتثال أصحّ سنداً وأقوى دلالة.

ومنها: التفصيل بين سعة الوقت للإتمام فيتمّ في الطريق وإلاّ فيقصر فيه، وهو الظاهر من الشيخ في «النهاية» و«المبسوط» وقد مضى نصُّهما، وربما يستدلّ له بموثّقة إسحاق بن عمّار قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: في الرجل يقدم من سفره في وقت الصلاة فقال: « إن كان لا يخاف فوت الوقت فليتم، و إن كان يخاف

---

١. مفتاح الكرامة: ٣/ ٤٨٧.

٢. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث٢.

خروج الوقت فليقصّر». [١] حيث إنّ ظاهره هو الإتمام في البلد إذا كان الوقت وسيعاً، والتقصير فيه إذا كان ضيّقاً.

يلاحظ عليه: أنّ الرواية ناظرة إلى الصورة الثانية وستأتي هناك فقد فصّلت بين الدخول في البلد، والإتمام فيه، إذا كان الوقت وسيعاً، وعدمه والتقصير في الطريق، إذا كان الوقت ضيّقاً، ويشهد له صحيح محمد بن مسلم عن أحدهما عليهما السلام في الرجل يقدم من الغيبة فيدخل عليه وقت الصلاة فقال: «إن كان لا يخاف أن يخرج الوقت فليدخل وليتمّ، وإن كان يخاف أن يخرج الوقت قبل أن يدخل فليصل وليقصّر». [٢]

يقول السيد العاملي في تفسير الحديث: إنّ الذي يقدم من سفره حتى لم يخف خروج وقت الصلاة يؤخر فيدخل وطنه فيتم ولا يصلّي في الطريق قصراً إلاّ أن يخاف خروج الوقت، فحينئذٍ يصلّي في الطريق قصراً.

***

الصورة الثانية: فيما إذا كان أوّل الوقت مسافراً وآخره حاضراً، والمشهور كون المناط وقت الأداء ولنذكر الأقوال فيه:

١. ذهب المفيد إلى ما ذهب إليه المشهور وقال: فإن دخل على المسافر وقت صلاة، فتركها لعذر ذاكراً أو نسيها حتى صار حاضراً والوقت باق صلاّها على التمام. [٣] ووافقه ابن إدريس وقد مضى نصّه في المقام الأوّل.

٢. وقال الشيخ في «النهاية» و«المبسوط» بعد الدخول في البلد بالتفصيل الماضي بين بقاء الوقت فيتم وعدمه فيقصر قال: وإن دخل من سفر بعد دخول الوقت وكان قد بقى من الوقت مقدار ما يتمكّن فيه من أداء الصلاة على التمام

١و٢. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٦و٨.

٣. المقنعة: ٢١١ باب أحكام فوائت الصلاة.

فليصلِّ وليتم، وإن لم يكن قد بقى مقدار ذلك قصّر.[١] ولم يذكر في «الخلاف» هذه الصورة.

٣. وقال ابن الجنيد بالتخيير بين القصر والإتمام، حكاه السيد العاملي عنه في «مفتاح الكرامة».[٢]

وعلى كل تقدير فالأقوال ثلاثة وإن حكى القول بتعيّن القصر، ولكن لم يعرف قائله.

و المشهور هو القول الأوّل. قال السيد العاملي في ذيل قول العلاّمة: «و كذا لو حضر من السفر في أثناء الوقت أتمّ على رأي»: هذا خيرة المفيد وعلي بن الحسين ـ على ما نقل عنهما ـ والفقه المنسوب إلى مولانا الرضا عليه السلام ،والسرائر، والشرائع، والنافع، وكشف الرموز، والتحرير، والتذكرة، ونهاية الأحكام، والمنتهىٰ، والإرشاد، والتبصرة، والإيضاح، والدروس، والبيان، والموجز الحاوي، وجامع المقاصد، وفوائد الشرائع، وتعليق النافع والجعفرية والغرية والميسية، وإرشاد الجعفرية، والروضة، والروض، والمسالك، والمدارك، ورسالة صاحب المعالم، والنجيبيّة، والكفاية، والمفاتيح، والمصابيح، والرياض، والحدائق، وهو المشهور بين المتأخّرين.[٣]

إذا عرفت الأقوال، فلندرس الروايات، وهي بين ما تتعرض لحكم كلا المقامين، وما تتعرض لحكم أحدهما، ويدلّ على القول المشهور لفيف من الروايات:

١. صحيح إسماعيل بن جابر[٤] وقد مرّ نصه. وهو من الروايات المتعرضة

---

١. النهاية:١٢٣، و لاحظ المبسوط:١/ ١٤١.

٢. مفتاح الكرامة:٣/ ٤٩٠.

٣. مفتاح الكرامة:٣/ ٤٩٠.

٤. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٢.

لحكم كلا المقامين.

٢. صحيح العيص بن القاسم قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يدخل عليه وقت الصلاة في السفر ثمّ يدخل بيته قبل أن يصلّيها، قال: يصلّيها أربعاً وقال: «لا يزال يقصر حتى يدخل بيته». [1]

٣. صحيح محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام في الرجل يقدم من الغيبة فيدخل عليه وقت الصلاة، فقال: «إن كان لا يخاف أن يخرج الوقت فليدخل وليتم، و إن كان يخاف أن يخرج الوقت قبل أن يدخل فليصل وليقصّر». [2]

و هذه الروايات الثلاث، صريحة في أنّ المتبع وقت الأداء غير انّ الأُولى متضمّنة لحكم كلتا الصورتين بخلاف الأخيرتين، فهما تتضمّنان حكم الصورة الثانية فقط.

وأمّا الروايات الثلاث الباقية لمحمد بن مسلم، فالرواية الأُولى في الباب ٢١ متعرضة لحكم الصورة الأُولى، وأمّا الأُخريتان ـ أي الرواية الخامسة والحادية عشرة من الباب ـ فقد عرفت مفادهما وانّهما متعرضتان لحكم كلتا الصورتين وانّ مفادهما هو كون المناط هو وقت الأداء فلا نعيد. وفي ضوء رواية محمد بن مسلم المذكورة، يستوضح بعض ما يمكن أن يكون شاهداً على فتوى الشيخ القائل بالتفصيل ـ بعد الدخول في البلد ـ بين بقاء الوقت فيتم وعدمه فيقصر، وقد استند في تفصيله هذا والذي أفتى به في النهاية والمبسوط إلى الروايتين التاليتين:

٤. معتبرة إسحاق بن عمار [3] سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: في الرجل يقدم

١و٢. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٤، ٨.

٣. إسحاق بن عمار مردّد بين ابن حيان الإمامي و الساباطي الفطحي و إن كانا ثقتين وربما احتمل وحدتهما، و فيه تأمل كما هو واضح لمن لاحظ كلمة النجاشي في رجاله في حقّ الرجل.

من سفره في وقت الصلاة فقال: «إن كان لا يخاف فوت الوقت فليتم، و إن كان يخاف خروج الوقت فليقصّر» . [١]

والرواية بقرينة رواية ابن مسلم ليست ناظرة إلى سعة الوقت أو ضيقه بعد الدخول في البلد، بل ناظرة إلى سعته وضيقه وهو في السفر، فلو كان هناك سعة في الوقت يدخل البلد ويتم و إلاّ فيقصر في الطريق.

٥. صحيح منصور بن حازم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «إذا كان في سفر فدخل عليه وقت الصلاة قبل أن يدخل أهله فسار حتى يدخل أهله، فإن شاء قصر وإن شاء أتم والإتمام أحبّ إليّ». [٢]

و أمّا سند الحديث فقد رُوي عن:

١. محمد بن أحمد بن يحيى، صاحب نوادر الحكمة.

٢. عن محمد بن عبد الحميد الذي قال النجاشي في حقّه: «محمد بن عبد الحميد بن سالم العطار أبو جعفر، روى عبد الحميد، عن أبي الحسن موسى عليه السلام وكان ثقة من أصحابنا له كتاب النوادر». [٣] واستظهر بعض الأعاظم من المعاصرين انّ التوثيق راجع إلى عبد الحميد، ولكن الظاهر انّه راجع إلى محمد لرجوع الضمير في «له كتاب» إليه، وهذا هو الذي فهمه صاحب الوسائل ونقل وثاقته عن رجال النجاشي.

٣. عن سيف بن عميرة الذي عرفه النجاشي بقوله: عربي، كوفي، ثقة. وإن قيل إنّ النسخ الخطية للرجال خالية عن التوثيق، لكن نقله المامقاني في تنقيح المقال ٢/ ٧٩، والقهبائي في مجمع الرجال: ٣/ ١٨٧، كما وثقه الشيخ في الفهرست برقم ١٦٤.

١و٢ . الوسائل: الجزء ٥، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٦ و ٩.

٣. النجاشي: الرجال: رقم ٩٠٧.

٤. عن منصور بن حازم أبي أيّوب البجلي، كوفي، ثقة، عين كما في رجال النجاشي، فالرواية صحيحة.

ولكن المضمون، قابل للحمل على ما في صحيح محمد بن مسلم، لأنّ قوله: «فسار حتى يدخل أهله» بمعنى أخذ بالسير نحو البلد ـ وبعدُ لما يدخل ـ وعند ذلك يخيّره الإمام بين الصلاة في الطريق فيقصر والصبر حتى يدخل أهله فيتم والإتمام أحبّ إلى الإمام، ولعلّه لأنّه يصلّي في المنزل بقلب هادئ وليست الرواية دالّة على ما نسب إلى ابن الجنيد.

و بهذا ظهر انّ ما ذهب إليه المشهور، هو المنصور، وليس لما يدلّ على القول الآخر، دليل صالح للاعتماد.

* * *

هذا كلّه في حكم الصورتين، أعني: ما إذا كان حاضراً في أوّل الوقت وصار مسافراً بعده وبالعكس، وقد عرفت أنّ المتبع هو وقت الأداء. بقي الكلام في الصورة الثالثة وهو حكم من فاتته الصلاة وله إحدى الحالتين، وهي التي تعرّض لها السيد الطباطبائي في المسألة العاشرة.



الصورة الثالثة: إذا فاتته فريضة

إذا كان في أوّل الوقت حاضراً وفي آخره مسافراً أو بالعكس ومع ذلك فاتته الصلاة لعذر أو لغيره، فهل يقضيها حسب ما فاتته، أو يقضيها حسبَ ما تعلّق به الوجوب أو يتخير بين الأمرين؟ قال السيد الطباطبائي: إذا فاتت منه الصلاة وكان في أوّل الوقت حاضراً وفي آخره مسافراً أو بالعكس، فالأقوى انّه مخيّر بين

القضاء قصراً أو تماماً، لأنّه فاتت منه الصلاة في مجموع الوقت والمفروض انّه كان مكلّفاً في بعضه بالقصر وفي بعضه بالتمام، ولكن الأحوط مراعاة حال الفوت وهو آخر الوقت وأحوط منه الجمع بين القصر والإتمام.

أقول: إنّ في المسألة أقوالاً خمسة:

١. مراعاة حال الفوت، وهو المشهور، وهو آخر الوقت.

٢. مراعاة حال التعلّق وهو أوّل الوقت. وهو خيرة ابن إدريس في «السرائر».

٣. التخيير بين الأمرين. وهو خيرة المحقّق الهمداني والسيد الطباطبائي ـ قدّس سرّهما ـ.

٤. تعيّن الإتمام. وهو الظاهر من الشهيد في «الذكرى». [1]

٥. العمل بالاحتياط بالجمع بين القصر والإتمام. وهو خيرة السيد البروجردي.

وقبل سرد أدلّة الأقوال نذكر أمرين:

ألف. اتّفقت كلّمتهم على أنّ الفائت في الحضر يُقضىٰ تماماً ولو في السفر، والفائت في السفر يُقضىٰ قصراً ولو في الحضر، وعليه الفتوى وقد تضافرت النصوص عليه.

ففي صحيح زرارة قال: قلت له: رجل فاتته صلاة من صلاة السفر، فذكرها في الحضر، قال: «يقضي ما فاته كما فاته، إن كانت صلاةَ السفر، أدّاها في الحضر مثلها، وإن كانت صلاة الحضر، فليقض في السفر صلاة الحضر كما فاتته». [2]

---

١. الذكرى: ١٣٦، المسألة ٩.

٢. الوسائل: الجزء ٥، الباب ٦ من أبواب قضاء الصلوات، الحديث ١ و غيره.

ب.لو قلنا بأنّ الاعتبار في الصورتين السابقتين هو حال تعلّق الوجوب، يتعيّن رعايتُه في القضاء بلا كلام، لأنّ الواجب عليه أداءً مطلقاً إلى آخر الوقت هو ما يجب عليه في أوّل الوقت، مثلاً لو كان أوّل الوقت حاضراً، فالواجب عليه هو التمام إلى آخر الوقت وإن صار في أثنائه مسافراً؛ ولو كان فيه مسافراً، فالواجب عليه هو القصر إلى آخر الوقت وإن صار في أثنائه حاضراً، وعليه فالفائت آخر الوقت هو الواجب في أوّله، فيجب قضاء ما وجب عليه أوّل الوقت أخذاً بقولهم: «اقض ما فات كما فات».

و إنّما يتمشى النزاع إذا قلنا بأنّ المعيار هو حال الأداء، فلو كان في تلك الحال حاضراً فيتم وإن صار مسافراً فيما بعد، وإن كان مسافراً فيقصر وإن صار حاضراً بعدها، فعندئذٍ يأتي النزاع في القضاء لأنّه وجب عليه الصلاة بكيفيتين مختلفتين ولم يتعين إحداهما لأجل عدم الإتيان والأداء، فيقع الكلام في أنّ المعيار هو حال تعلّق الوجوب، أو حال تحقّق الفوت الذي هو آخر الوقت.

إذا عرفت الأمرين: فالمشهور هو المنصور، وذلك لأنّ المكلّف موظف بالإتيان بها في المدّة المضروبة لها من الزوال إلى الغروب، فهو مخيّر عقلاً بين الأفراد العرضية والطولية، ويجوز له ترك فرد بالعدول إلى فرد آخر، كما أنّه مخيّر بين الثنائية والرباعية إذا تواردت عليه الحالتان من السفر والحضر ولكن التخيير يتضيق شيئاً فشيئاً حسبَ انقضاء الوقت، ومع ذلك فلا يصدق عليه فوت الطبيعة مهما تضايق الوقت إلاّ إذا لم يبق من الوقت إلاّ مقدار صلاة واحدة مع الخصوصية المعتبرة فيها حسب حال المكلّف في ذلك الوقت، فلو تركها صدق عليه انّه فاتت تلك الصلاة أداءً، ومن المعلوم أنّ القضاء تابع للأداء فيجب قضاؤها لا

قضاء غيرها. [1]

وبالجملة: لما كان ترك سائر الأفراد مع خصوصياتها بالعدول إلى بدل، تركاً بإذن شرعي فلا يستند الفوت إلى تركها، و إنّما يستند إلى الترك غير المأذون منها، وهو ترك الطبيعة مع خصوصياته في الوقت الذي لا يسع إلاّ لصلاة واحدة.

فإن قلت: لا نسلّم انّ الفوت مستند إلى تركها في آخر الوقت، بل مستند إلى تركها في جميع أجزاء الوقت، ولذا لو أتى بها في أوّل الوقت أو أثنائه لما صدق الفوت.

قلت: إنّ الفوت في أوّل الوقت أو أثنائه ليس ملاكاً لصدق الفوت بشهادة انّه لو ترك فيهما وأتى آخر الوقت لما صدق الفوت، وهذا دليل على الفوت في أوّله وأثنائه ليس ملاك الفوت، بل الملاك هو آخره.

والحاصل: انّ الكلام في صدق الفوت وعدمه ليس له محقّق إلاّ تركها في آخر الوقت. فالذي فات في ذلك الوقت هو الذي يجب قضاؤه وتكون النتيجة هي لزوم مراعاة آخر الوقت.

فإن قلت: ما ذكرته هو مقتضى القاعدة ولكن النص الموجود في المسألة لا يوافقه، ففي خبر زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام انّه سئل عن رجل دخل وقت الصلاة وهو في السفر فأخّر الصلاة حتى قدم وهو يريد يصلّيها إذا قدم إلى أهله، فنسي حين قدم إلى أهله أن يصليها حتى ذهب وقتها. قال: «يصلّيها ركعتين صلاة المسافر، لأنّ الوقت دخل وهو مسافر، كان ينبغي له أن يصلّي عند ذلك». [2] وهو

---

١. من إفادات السيد المحقّق البروجردي على ما حررته في سالف الزمان أي عام ١٣٦٩ هـ.ق عن دروسه الشريفة.

٢. الوسائل: الجزء ٥ ، الباب ٢١ من أبواب صلاة المسافر، الحديث ٣؛ و رواه في الباب ٦ من أبواب صلاة القضاء، الحديث ٣.

صريح في أنّ المناط رعاية وقت تعلّق الوجوب كما هو مقتضى قوله: «لأنّ الوقت دخل وهو مسافر».

قلت: إنّ الرواية لا يمكن الاعتماد عليها لوجهين:

١. انّه وإن وردت فيمن فاتته الصلاة وقد تواردت عليه حالتان من السفر والحضر وانّه تجب عليه مراعاة حال تعلّق الوجوب، لكن تعليل قضائها قصراً بقوله: «لأنّ الوقت دخل وهو مسافر كان ينبغي له أن يصلّي عند ذلك»، يعرب عن أنّه لو أتى بها أداءً في آخر الوقت يقصر وإن كان حاضراً، وهو مخالف لما مرّ من أنّ المعيار، هو ملاحظة حال الأداء لا زمان تعلّق الوجوب.

وبذلك يعلم وجه إيراد الحديث في الوسائل في كلا المقامين، أي في المقام وفي باب القضاء لصلته بكلا البابين:

٢. وقوع موسى بن بكر الواسطي في طريق الرواية، وقد وصفه الشيخ بكونه واقفياً.[1]

نعم الظاهر من الكشي[2] بل النجاشي كونه إمامياً حيث لم يتعرض لمذهبه وقال: «له كتاب يرويه جماعة»[3]، ولكن يمكن استظهار وثاقته بنقل المشايخ عنه. منهم: ابن أبي عمير كما في فهرست الشيخ وصفوان وعلي بن الحكم في سند النجاشي إلى كتابه، ونقل المامقاني عن الكاظمي رواية العلاء بن رزين، والنضر ابن سويد، وفضالة بن أيّوب ونقل عن جامع الرواة نقل كثير من الأكابر عنه، منهم: أحمد بن محمد بن أبي نصر، ويونس بن عبدالرحمان، وعبد الله بن المغيرة،

١. الشيخ الطوسي:الرجال: أصحاب الإمام الكاظم، برقم ٩.

٢. الكشي، الرجال:٣٠٥.

٣. النجاشي: الرجال: برقم ١٠٨٢.

وجعفر بن بشير، وغيرهم. وعلى هذا فلا يصحّ ردّ رواية راو روى عنه المشايخ بكثرة خصوصاً مثل ابن أبي عمير وصفوان، وليس اعتمادهم عليه بأقلّ من توثيق واحد من الرجاليين، وقد قلنا في محلّه: إنّ الملاك هو كون الخبر موثوق الصدور، لا خصوص كون الراوي ثقة.

وأمّا تصحيح الرواية بوقوع موسى بن بكر في اسناد تفسير علي بن إبراهيم أو في اسناد كتاب «كامل الزيارات» لابن قولويه، فليس مفيداً لما أوضحنا حال الكتابين في كتابنا «كليات في علم الرجال». والمهم هو الإشكال الأوّل.

دليل القول الثاني

مع أنّ ابن إدريس ذهب في المسألتين السابقتين إلى أنّ العبرة بحال الأداء، لا حال تعلّق الوجوب، اختار في المقام بأنّ العبرة بحال تعلّقه قال ما هذا نصّه: فأمّا إذا لم يصلّ، لا في منزله ولا لماخرج إلى السفر وفاته أداء الصلاة، فالواجب عليه قضاؤها حسب حاله عند دخول وقتها ـ إلى أن قال: ـ لأنّ العبادات تجب بدخول الوقت وتستقر بإمكان الأداء، كما لو زالت الشمس على المرأة طاهرة فأمكنها الصلاة فلم تفعل حتى حاضت استقر القضاء. [1]

قدعرفت أنّ الواجب، هو قضاء ما فات، وليس الفائت إلاّ الصلاة بين الزوال والغروب غير انّ تركها في غير الجزء الأخير القابل لإيجاد الطبيعة فيه حسب مقتضى حال المصلّي، ليس محقّقاً للفوت وإنّما المحقّق له، هو تركها في ذاك الجزء فيكون الواجب هو رعاية آخر الوقت لا أوّله.

وإن شئت قلت: إنّ تركها في غير ذاك الجزء لمّا كان مقروناً بالعدول إلى

---

١. السرائر: ١/ ٣٣٤ـ٣٣٥.

البدل ومأذوناً من العقل والشرع لا يكون محقّقاً له، فيكون المحقّق له، هو الترك في الجزء الأخير الذي ليس الترك فيه تركاً مأذوناً ولامقروناً بالبدل، فيتعين قضاء ما فات فيه.

وبذلك يظهر ضعف الاستدلال بالمرأة التي حاضت بعد مضي وقت أداء الصلاة، فإنّ القضاء فيها يتبع أوّل الوقت وذلك لتعيّن صلاة واحدة عليها من التمام أو القصر، إذ المفروض أنّها لم تسافر وقت كونها طاهرة بل كانت باقية في بلدها إلى أن حاضت. نعم لو توالت عليها حالتان من الحضر والسفر حال كونها طاهرة ثمّ حاضت يأتي فيها الكلام أيضاً.

وهذا بخلاف المقام فقد وجبت الصلاة بين الحدّين وله إيقاعها، في أفراد عرضية وأفراد طولية مختلفة حسب اختلاف حالها. فإنّ القضاء يتبع وقت الفوت.

دليل القول بالقضاء تماماً

ذهب الشهيد إلى أنّه يقضي مطلقاً تماماً. [١]

وأوضحه صاحب الجواهر بقوله: لكن ظاهرهم بل هو كصريح الشهيد منهم انّ التمام متى تعيّن في وقت من أوقات الأداء، كان هو المراعى في القضاء وإن كان المخاطب به حال الفوت، القصر، وعليه فمن كان حاضراً وقت الفعل ثمّ سافر فيه وفاتته الصلاة المخاطب بقصرها حاله، وجب عليه التمام في القضاء، كما أنّه يجب عليه ذلك لو كان مسافراً في الوقت ثمّ حضر.

و استدلّ عليه في «الجواهر» بقوله: ولعلّه لأنّ الأصل في الصلاة التمام، وفيه

---

١. الذكرى: ١٣٦، المسألة ٩.

بحث إن لم يكـن منع بل في المفتـاح انّ الأكثر على مراعـاة حال الفوات بـالنسبة للسفر والحضر لا الوجـوب، ويؤيّده انّه الفائت حقيقة لا الأوّل الـذي قد ارتفع وجوبه في الوقت عن المكلّف برخصة الشارع له في التأخير.[١]

ولا يخفى انّ ما ذكره الشهيد مجرّد احتمال ولم يذكـر له دليلاً، وأمّا ما احتمله صاحب الجواهر من الوجه، فقد كفانا كلامه في نقده.

دليل القول بالتخيير

قـد تقـدم انّه خيرة السيـد الطبـاطبـائي واستـدلّ له المحقّـق الهمـداني في «مصبـاح الفقيه» مـا لفظه: «إنّ الفـوت وإن لم يتحقّق صـدق اسمه إلاّ في آخـر الوقت عنـد تضيّقه عن أداء الفعل، ولكـن الملحوظ في صدقه هـو ترك الفعل في مجموع الوقـت، المضروب له لا خصوص جزئه الآخـر، فالذي فاتـه في الحقيقة هو فعل الصـلاة في هذا الوقت المضروب لـه الذي كان في بعضه حـاضراً، وفي بعضه مسافراً، وليس اجزاء الـوقت موضوعات متعددة لوجوبـات متمايزة كي يصحّ أن يقال انّ الجزء الأوّل ارتفع وجوبه في الوقت بـرخصة الشارع له في التأخير، بل هو وجوب واحد متعلّق بطبيعة الصلاة في وقت موسع تختلف كيفية أدائها باختلاف أحوال المكلّـف سفراً وحضراً فليـس لها بالمقـايسة إلى شيء في اجـزاء الوقـت من حيث هو، وجوب شرعي وإنّما يتعينّ فعله في آخر الوقت بواسطة تركه فيما سبق لا لكونه بخصوصه مورداً للوجوب، فلـو قيل بكون المكلّف مخيراً بين مراعاة كلّ من حالتيه لكان وجهاً.[٢]

---

١. الجواهر:١٣/ ١١٤.

٢. مصباح الفقيه: ٧٦٩، كتاب صلاة المسافر، الطبعة الحجرية.

وحاصل ما أفاده يرجع إلى أمرين:

١. انّ الفوت وإن كان يصدق بترك الصلاة آخر الوقت، لكن المحقِّق لتركها عبارة عن ترك الطبيعة في جميع أجزاء الوقت فهو مستند إلى تركها فيها، لا إلى تركها في الجزء الأخير.

٢. انّ أجزاء الوقت ليست موضوعات متعددة لوجوبات متمايزة، بل وجوب واحد متعلّق بطبيعة الصلاة (من دون أن يسري إلى حيثية التمام والقصر) في وقت موسع تختلف كيفية أدائها باختلاف أحوال المكلّف سفراً وحضراً وتعيّنه في آخر الوقت ليس لكونه بالخصوص مورداً للوجوب، بل لكونه مقتضى أحواله.

وعلى ضوء ذلك يكون المكلف، لأجل ترك طبيعة الصلاة التي يختلف أداؤها حسب اختلاف حالات المكلّف مخيّراً بين مراعاة أيّ واحدة من حالاته.

يلاحظ عليه بأمرين:

١. إذا كان الواجب هو طبيعة الصلاة بين الحدّين، وتختلف كيفية أدائها حسب اختلاف أحوال المكلّفين، يتعيّن الإتمام، لأنّ الأصل في الصلاة هو الرباعية وهي لا تحتاج إلى البيان، بخلاف الثنائية فهي تحتاج إليه، فمقتضى إطلاق الأمر بالطبيعة هو الإتيان بما لا يحتاج إلى البيان الزائد وهو التمام دون القصر، فلا يكون نتيجة التقريب ما يدّعيه من التخيير.

٢. انّ الأمر وإن تعلّق بالطبيعة المجردة عن القيدين، لكن ما دلّ على أنّ ما فات في الحضر يُقضىٰ في السفر تماماً وما فات في السفر يُقضىٰ في الحضر قصراً،

يدلّ على كون المطلوب هو إيجادها في ضمـن فرد خاص حسب اختلاف حالات المكلّف واعتبارها في مقام القضاء، وعلى ضوء ذلك يجب إمعان النظر في تشخيص ما فات من الخصوصية المأمور بها، وقد عرفت انّ الصدق العرفي يساعد مراعاة آخر الوقت.

وأمّا وجه القول بالجمع، فهو لأجل الاحتياط.

١٢

سفر المعصية

و

تقصير الصلاة و إفطار الصوم

يشترط في وجوب التقصير كون السفر سائغاً، والمراد به عدم كونه محرّماً، سواء أكان واجباً أم مستحبّاً أم مباحاً أم مكروهاً، ويقابله السفر المحرّم.

ثمّ إنّ السفر المحرّم ينقسم إلى أقسام ثلاثة:

١. أن يكون نفس السفر بعنوانه محرّماً، كما إذا نهى المولى عبده عن السفر بما هوهو.

٢. أن يكون السفر بعنوانه غير محرّم لكنّه صار محقّقاً وموجداً لما هو المحرّم، كالفرار من الزحف ونشوز الزوجة وعقوق الوالدين والإضرار بالبدن المتحقّقة بنفس السفر، فإنّ المحرّم في لسان الأدلّة هي تلك العناوين لكن السفر محقّق لها.

ونظيره ما إذا نذر أن لا يسافر وكان في متعلّق النذر رجحان، فانّ الواجب هو الوفاء بالنذر والمحرّم هو حنثه، والحنث يتحقّق بالسفر.

٣. أو كانت غايته أمراً محرّماً، كما إذا سافر لقتل نفس محترمة أو للزنا أو لإعانة الظالم أو لأخذ المال ظلماً.

إذا عرفت ذلك فلنذكر كلمات الفقهاء، فلنقدّم كلمات أصحابنا:

١. قال الشيخ الطوسي: ولا يجوز التقصير إلّا لمن كان سفره طاعة لله أو في سفر مباح، وإن كان سفره معصية أو اتّباعاً لسلطان جائر لم يجز له التقصير.[١]

٢. وقال ابن البرّاج: وأمّا المباح فهو سفر التجارة وطلب الأرباح لذلك وطلب القوت لأنفسهم ولأهليهم، وأمّا القبيح فهو مثل سفر متبع السلطان الجائر مختاراً ومن هو باغ أو عادٍ أو يسعى في قطع الطريق و ما أشبه ذلك.[٢]

٣.وقال ابن إدريس: السفر على أربعة أقسام إلى أن قال: ... والرابع سفر المعصية، مثل سفر الباغي و العادي أو سعاية أو قطع طريق آو إباق عبد من مولاه أو نشوز زوج من زوجها واتّباع سلطان جائر في معونته وطاعته مختاراً... فإنّ جميع ذلك لا يجوز فيه التقصير لا في الصوم ولا في الصلاة.[٣]

٤. وقال ابن سعيد: ويتمّ العاصي بسفره، كاتّباع السلطان الجائر لطاعته.[٤]

٥. وقال المحقّق: الشرط الرابع أن يكون السفر سائغاً، واجباً كان كحجّة الإسلام، أو مندوباً كان كزيارة النبيّ، أو مباحاً كالأسفار للتجارة، ولو كان معصية لم يقصّر كاتباع الجائر.[٥]

هذه كلمات أصحابنا: وأمّا فقهاء السنّة فقد اتّفق المذاهب الأربعة إلّا الحنفية على أنّه لا يباح القصر إلّا في سفر ليس معصية، وإليك بعض كلماتهم:

١. قال ابن قدامة: ولا تباح هذه الرخص في سفر المعصية، كالاباق وقطع الطريق والتجارة في الخمر والمحرمات؛ نصّ عليه أحمد، وهو مفهوم كلام الخرقي

---

١. النهاية: ١٢٢.
٢. المهذب: ١/ ١٦٠.
٣. السرائر: ١/ ٣٢٧.
٤. الجامع للشرائع: ٩١.
٥. الشرائع: ١/ ١٠٢.

لتخصيصه الواجب والمباح، وهذا قول الشافعي.

وقال الثوري والأوزاعي وأبوحنيفة: له ذلك احتجاجاً بما ذكرنا من النصوص[١]، ولأنّه مسافر وأُبيح له الترخّص كالمطيع.[٢]

٢. وقال النووي: مذهبنا جواز القصر في كلّ سفر ليس معصية سواء الواجب والطاعة والمباح كسفر التجارة ونحوها، ولا يجوز في سفر معصية. وبهذا قال مالك وأحمد وجماهير العلماء من الصحابة والتابعين ومن بعدهم.

وقال ابن مسعود: لا يجوز القصر إلاّ في سفر حجّ أو غزو، وفي رواية عنه: لا يجوز إلاّ في سفر لواجب، وعن عطاء رواية: انّه لا يجوز إلاّ في سفر طاعة، ولا يشترط كونه واجباً. ورواية كمذهبنا. وقال الأوزاعي وأبوحنيفة والثوري والمزني: يجوز القصر في سفر المعصية وغيره.[٣]

٣. وفي نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج في الفقه على مذهب الإمام الشافعي:(لا يترخّص العاصي بسفره كآبق وناشزة) وقاطع طريق، ومسافر بلا إذن أصل، يجب استئذانه فيه، ومسافر عليه دين حال قادر على وفائه من غير إذن غريمه، إذ مشروعية الترخّص في السفر للإعانة والعاصي لا يعان، لأنّ الرخص لا تناط بالمعاصي، ويلحق بمن ذكر أن يتعب نفسه ودابته بالركض من غير غرض، أو يسافر لمجرد رؤية البلاد والنظر إليها من غير قصد صحيح.[٤]

استدلّ أهل السنّة على عدم جواز القصر بوجوه قاصرة:

الأوّل: قول الله: ﴿فَمَنِ اضْطُرَّ غَيرَ بَاغٍ وَلا عادٍ فَلا إِثْمَ عَلَيْه﴾[٥] أباح الأكل

---

١. مراده من النصوص هو الإطلاقات الدالة على أنّ المسافر يقصر مطلقاً بلا قيد.

٢. المغني: ٢/ ١٠١.

٣. المجموع: ٤/ ٢٢٤ـ ٢٢٥.

٤. نهاية المحتاج: ٢/ ٢٦٣. وسيوافيك في السفر للتنزّه.

٥. البقرة: ١٧٣.

لمن لم يكن عادياً ولا باغياً فلا يباح لباغ ولا عادٍ، قال ابن عباس: غير باغ على المسلمين مفارق لجماعتهم، يخيف السبيل، ولا عاد عليهم.

الثاني: انّ الترخص شرّع للإعانة على تحصيل المقصد المباح توصّلاً إلى المصلحة ، فلو شُرِّع هاهنا لشرع إعانة على المحرم تحصيلاً للمفسدة، والشرع منزّه عن هذا.

الثالث: النصوص وردت في حقّ الصحابة وكانت أسفارهم مباحة فلا يثبت الحكم فيمن سفره مخالف لسفرهم ويتعيّن حمله على ذلك جمعاً بين النصين. وقياس المعصية على الطاعة بعيد لتضادهما.[١]

واستدلّ في «المجموع» بنفس هذه الوجوه.[٢]

يلاحظ على الجميع بأنّها قاصرة عن إثبات المدّعى.

أمّا الاستدلال بما ورد في أكل الميتة حيث لم يرخص للباغي ولا للعادي فهو قياس مع الفارق، لأنّ في تحليل أكل الميتة للجماعة المذكورة تحصيل للحرام، وبما انّهم باغون وعادون أو متجانفون لإثم، يستقبح عقلاً تحليل الحرام لهم.

وأمّا المقام فليس فيه تحليل حرام للعاصي وإنّما كان هناك حلالان (القصر والإتمام) أحدهما أخف من الآخر فسوّغ له الحلال الأخف، فأين هذا من ذلك؟!

وأمّا الاستدلال بأنّ الترخيص، إعانة على المحرّم تحصيلاً للمفسدة، والشرع منزّه عن هذا؛ فغير تام، لأنّ المراد من الإعانة على الإثم الوارد في قوله سبحانه: ﴿وَلَا تَعاوَنُوا عَلى الإِثْمِ وَالعُدوان﴾[٣] هو الإعانة على نفس الإثم، كبيع العنب لمن يصنع الخمر وإعطاء السيف لمن يريد قتل إنسان محقون الدم.

---

١. المغني:٢/ ١٠١.

٢. المجموع:٤/ ٢٢٥.

٣. المائدة:٢.

وأمّا تخفيف الصلاة لمن يعصي في سفره فليس إعانة على الإثم الذي يرتكبه كقطع السبيل وضرب المسلم وسرقة المال.

وأمّا الاستدلال بأنّ النصوص وردت في حقّ الصحابة وكانت أسفارهم مباحة فلا يثبت الحكم في غيرها، فغير صحيح، فلأنّ شأن النزول لا يكون سبباً لاختصاص الحكم به و إنّما العبرة بإطلاق النصوص .

أخرج مسلم عن ابن عباس قال: فرض الله الصلاة على لسان نبيكم في الحضر أربعاً و في السفر ركعتين، وروي عن إبراهيم أنّه قال: أتى النبي ﷺ رجل، فقال: يا رسول الله ﷺ إنّي أُريد البحرين في تجارة، فكيف تأمرني في الصلاة؟ فقال له رسول الله ﷺ :صلّ ركعتين.[1]

نعم يرد على الاستدلال بالإطلاقات بأنّها غير صالحة للاستدلال على القصر في سفر المعصية، لأنّها ليست لبيان الحكم من هذه الجهة ،بل هي بصدد بيان انّ المسافر يقصر دون الحاضر، وأمّا ما هو الشرط للقصر فلم يكن النبي ﷺ بصدد بيان الشروط حتّى يؤخذ بإطلاق كلامه، ومن الضروري انّ المسافر لا يقصر مطلقاً، بل يقصر ضمن شروط محررة في الفقه ولم يذكرها الرسول ﷺ.

نعم غالب فقهاء السنّة يتمسّكون بالإطلاقات من دون مراعاة هذا الشرط، وهذا ملموس منهم في غالب الموارد.

استدلّ أصحابنا على لزوم الإتمام وعدم جواز الإفطار بروايات صدرت عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام ، و إليك نزراً منها:

١ . أخرج الصدوق بسند صحيح عن عمّار بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام

---

١. المغني:٢/ ١٠١.

قال: سمعته يقول: من سافر قصّـر وأفطر إلاّ أن يكون رجلاً سفره إلى صيد[١]، أو في معصيـة الله عـزّ وجلّ، أو رسـولاً لمن يعصي الله، أو طلب عـدوّ، أو شحنـاء أو سعاية، أو ضررٍ على قوم من المسلمين.[٢]

٢. أخرج الكليني عن إسماعيل بن أبي زياد،عن جعفر، عن أبيه: «سبعة لا يقصّرون الصلاة:ـــ إلى أن قال ـــ: والـرجل يطلـب الصيد يـريـد بـه لهو الدنيـا، والمحارب الذي يقطع السبيل».[٣]

والعناوين الواردة في روايات الباب لا تتجاوز عن سبعة عناوين:

١. السـارق، ٢. طلب العـدوان، ٣. طلـب الشحنـاء، ٤. السعـايـة، ٥. الإضرار على قـوم مـن المسلمين، ٦. المحـارب الـذي يقطـع السبيـل، ٧. قصـد السلطان الجائر.

وقد وردت هذه العناوين في ما ذكرنا من الروايات و ما لم نذكر للاختصار.

والجميع من قبيل القسم الثـالث، يعني أنّ السفر حلال والغـايةالمقصودة منه محرّمة، فإذا كان السفر لغايـة محرمة مانعاً عن التقصير والإفطار ففيما إذا كان نفس السفر محرّمـاً كسفر العبد بلا إذن مـولاه أو كان السفر محقّقاً للحـرام كسفر الزوجة المحقّق للنشوز يمنعان بطريق أولىٰ.

بل يمكن أن يقال أنّ مشايعة السلطان من قبيل القسم الثاني، فانّ الحرام عبارة عن إعـانة الظالم والسفر محقّـق لذلك العنوان. أضف إلى ذلك أنّ قـوله في صحيحة عمّار بن مروان: «أو في معصية الله» يشمل الصور الثلاث.

---

١. سيوافيك حكم السفر للصيد بعنوان خاص.

٢. الفقيه:٢/ ٩٢، كتاب الصيام، برقم٤٠٩.

٣. التهذيب:٣/ ٢١٤، الحديث٥٢٤.

السفر بالدابّة المغصوبة

إذا كان السفر مباحاً، لكن ركب دابّـة مغصوبة أو مشى في أرض مغصوبة فهل هو يقصّر أو يتمّ؟

الظاهر التفصيل بين الأوّل فيقصّر ويفطر، والثاني فيتمّ ويصوم.

أمّا الأوّل: فهو يقصّـر ولا تزاحمه غصبية الدابـة، لأنّ المقياس في المنع عن التقصير كون نفس السفر محرّمـاً، ولو لأجل غاية محرّمـة لا ما إذا اتّحد مع عنوان محرم أو صار ملازمـاً معه كما في المقام، فإنّ نفس السفر ليـس بحرام أي ليس من الأقسام الثلاثة الأُول، وإنّما الحرام هو الاستيلاء على الـدابة وهو متّحد مع السفر أو ملازم معه، وهذا نظير ما إذا سافر مع لباس مغصوب.

حكم التابع

إنّ التابع للجائر، تـارة يسافر معه، وأُخرى يسافر وحـده لكن بأمره، فهناك بحثان:

الأوّل: إذا سافر التابع مع الجائر، فإمّا أن يكون مجبوراً في التبعيّة بحيث لولاه لانهارت معيشته ولم يكـن هناك مـا يزيل بـه علّته، أو مكـرهاً، أو قـاصداً لـدفع المظلمة عـن المضطهدين بحيث تكـون التبعيّة لأجل الأغراض الصحيحـة، ففي جميع تلك الصور يقصِّر لعدم حرمة السفر.

وأمّا إذا لم يكن كذلك، بأن اختار التبعيّة طمعـاً في مال الدنيا، قال السيد الطباطبائي في «العروة الوثقى»: «وكانت تبعيته إعانة للجائر في جوره وجب عليه التمام»[1] وكان عليـه أن يعطف عليه أو كونـه سبباً لعدّه من أعـوان الظلمة، وإن

---

١. العروة الوثقى، صلاة المسافر، المسألة٢٨.

كان نفس العمل حلالاً كالكتابة والمحاسبة، أو موجباً لتقوية شوكته، لكونه من ذوي الجاه، ففي جميع الصور يتم لكون السفر محرماً، وقد ورد قوله عليه السلام: «أو مشيّعاً لسلطان» في رواية سماعة بن مهران.[١]

وربما يختلف حكم التابع عن المتبوع، فالثاني يقصر إذا كان سفره مباحاً لكونه قاصداً الزيارة فهو يقصر؛ والتابع يتم، لكون سفره معصية لكونه إعانة للظالم.

الثاني: في حكم التابع إذا لم يسافر مع الجائر.

إذا كان التابع موظفاً في دائرة الجائر وإن كان للخدمة أو الكتابة والمحاسبة فأمره بالسفر، يأتي فيه التفصيل السالف الذكر في الأمر الأوّل، فإن كان سفره إعانة للظالم في ظلمه، كما إذا سافر لإبلاغ رسالته إلى بلد خاص وتحمَّلت الرسالة حكماً جائراً على خلاف الكتاب والسنّة فيتم بلا إشكال، لأنّ السفر محرَّم، بحرمة غايته، وما جاء في« العروة الوثقىٰ» من أنّ الأحوط الجمع لا وجه له.[٢]

وأمّا إذا لم يعدّ سفره إعانة للظالم، كما إذا استأجره للحجّ عنه، أو لأمرٍ مباحٍ، فالواجب القصر.

---

١. التهذيب:٣/ ٢٠٧، الحديث ٤٩٢.

٢. العروة الوثقى، صلاة المسافر، المسألة ٣٠.

١٣

السفر للصيد

إذا سافر للصيد فله أقسام:

١. سافر لقوته وقوت عياله.

٢. سافر للتجارة.

٣. سافر للصيد لهواً وبطراً. والمراد من اللهو هو الاشتغال بما لا ينفع، والبطر هو العمل الحاكي عن الطغيان.

وهذه المسألة ممّا انفردت به الإمامية، وأمّا المذاهب الأُخرىٰ فقد اتّفقوا على جواز القصر في الصيد مطلقاً.

فلنذكر كلمات أصحابنا:

قال المفيد: ومن كان سفره في معصية الله جلّ وعزّ أو صيد لهو وبطر... فهو داخل في حكم المسافر في العصيان.[١]

قال الشيخ الطوسي: أو طلب صيد للّهو والبطر، فانّ جميع ذلك لا يجوز فيه التقصير لا في الصوم ولا في الصلاة، فأمّا الصيد فإن كان لقوته أو قوت عياله فهو مباح.[٢]

---

١. المقنعة، كتاب الصوم، ص ٣٤٩.

٢. المبسوط: ١/ ١٣٦.

وقال في «الخلاف»: وإذا سافر للصيد بطراً أو لهواً لا يجوز له التقصير، وخالف جميع الفقهاء في ذلك.[1]

وقال ابن إدريس: أو طلب صيد للّهو والبطر، فإنّ جميع ذلك لا يجوز فيه التقصير لا في الصوم ولا في الصلاة.[2]

وقال المحقّق في «الشرائع»: لو كان السفر معصية لم يقصّر كاتّباع الجائر وصيد اللهو.[3]

إلى غير ذلك من الكلمات التي نقلناها تفصيلاً في كتاب «ضياء الناظر في أحكام صلاة المسافر».[4]

وحاصل الأقوال: إنّه يقصّر ويفطر إذا كان لقوته وقوت عياله، ولا يقصّر ولا يفطر إذا كان للّهو والبطر.

وأمّا إذا كان الصيد للتجارة فسيوافيك حكمه.

والذي يدلّ على ذلك، ما أخرجه الشيخ عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: سألته عمّن يخرج من أهله بالصقور والبزاة والكلاب يتنزّه الليلة واللّيلتين والثلاثة، هل يقصر من صلاته أم لا؟ قال: «إنّما خرج في لهو، لا يقصّر».[5]

أخرج الكليني بسنده عن عبيد بن زرارة قال: سألت أبا عبد الله عن الرجل يخرج إلى الصيد أيقصّر أم يتمّ؟ قال: «يتمّ لأنّه ليس بمسير حقّ».[6]

إلى غير ذلك من الروايات.

---

١. الخلاف: ١/ ٥٨٨، المسألة ٣٥٠.

٢. السرائر: ١/ ٣٢٨.

٣. الشرائع: ١/ ١٠٢.

٤. ضياء الناظر: ١٠٥ـ ١٠٧.

٥. التهذيب: ٣/ ٢١٨، الحديث ٥٤٠.

٦. الكافي: ٣/ ٤٣٨، الحديث ٨.

وبذلك علم وجه التفصيل بين كون الصيد لتحصيل القوت وكونه للبطر واللهو، فيقصّر ويفطر في الأوّل دون الثاني.

ثمّ إنّ ما دلّ بإطلاقها على أنّ السفر للصيد لا يوجب القصر والإفطار مثل ما أخرج «الفقيه» عن عمّار بن مروان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: «من سافر قصّر وأفطر إلاّ أن يكون رجلاً سفره إلى صيد، أو في معصية الله».[١] فمحمول على صورة اللهو لكثرتها، كما أنّ هناك ما يدلّ بإطلاقها على جواز الإتمام حول البلد، والتقصير إذا تجاوز عنه[٢] محمول على ما إذا كان لقوته وقوت عياله.

والحاصل: أنّ الميزان هو كون السفر مسير حقّ وعدمه، والسفر للصيد لغاية القوت مسيره حقّ، دون ما إذا كان للّهو والبطر.

سفر الصيد للتجارة

إذا سافر للصيد لغايةالتجارة وزيادة المال وفضول الحطام ، فالظاهر انّه يقصر ويفطر، لكونه مقتضى إطلاق الروايات من أنّ المسافر يقصر ويفطر إلاّ إذا كان في لهو أو لم يكن في مسيرحقّ، والعنوانان غير شاملين لسفر الصيد لغاية التجارة.

نعم ورد في رواية مرسلة انّه يتمّ ويفطر.

أخرج الشيخ عن عمران بن محمد بن عمران، عن بعض أصحابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: قلت له: الرجل يخرج إلى الصيد مسيرة يوم أو يومين أو ثلاثة

---

١. الفقيه:٢/ ٩٢، الحديث٤٠٩.

٢. التهذيب:٣/ ٢١٨،الحديث٥٤١.

يقصر أو يتم؟ فقال: «إن خرج لقوته وقوت عياله فليفطر ويقصر، وإن خرج لطلب الفضول فلا ولا كرامة».[١]

فلو أراد من قوله «لطلب الفضول» هو زيادة المال الشامل للسفر للتجارة فهو معرض عنه لم يُعمل به.

فتلخص ممّا ذكرنا:

المسافر يقصر ويفطر إذا كان لقوته أو لقوت عياله، أو لزيادة المال وفضول الحطام، كما أنّه يتم ويصوم إذا كان لغاية اللّهو والبطر.

***

بقي هنا مورد وهو السفر لغاية التنزّه والتفرّج لا للصيد.

قال ابن قدامة: فيه روايتان.[٢]

إحداهما: تبيح الترخّص، وهذا ظاهر كلام الخرقي، لأنّه سفر مباح ودخل في عموم النصوص المذكورة وقياساً على سفر التجارة.

الثانية: لا يباح الترخّص فيه، قال أحمد: إذا خرج الرجل إلى بعض البلدان تنزّهاً وتلذّذاً وليس في طلب حديث ولا حجّ ولا عمرة ولا تجارة، فانّه لا يقصر الصلاة، لأنّه إنّما شرع إعانة على تحصيل المصلحة ولا مصلحة في هذا.

وقال: والأوّل أولى.[٣]

أقول: إنّ إطلاقات الأدلّة المتضافرة تعمّ عامّة السفر المباح، والسفر لغاية التنزّه ليس بمحرم لا بالذات، ولا محقق لأمر محرم وليس لغاية محرمة، فما هو الوجه

---

١. التهذيب: ٣/ ٢١٧، الحديث ٥٣٨.

٢. يريد الرواية عن الإمام أحمد، لأنّ كتابه مبني على دراسة مذهبه مع الإشارة إلى سائر المذاهب.

٣. المغني: ٢/ ١٠٣.

في إخراجه عن الإطلاقات؟!

قال علي عليه السلام : «للمؤمن ثلاث ساعات: فساعة يناجي فيها ربّه، وساعة يروم فيها معاشه، وساعة يخلي بين نفسه ولذّاتها».[١]

إنّ السفر للتنزّه لا يخلو من عبرة وقد أمر سبحانه بالسير في الأرض لتلك الغاية.

قال سبحانه: ﴿قُلْ سِيرُوا فِي الأَرْض فَانظُرُوا كَيْفَ بَدَأَ الْخَلْقَ ثُمَّ اللهُ ينشِئُ النشأَةَ الآخِرَةَ إِنَّ اللهَ علىٰ كُلِّ شَيْءٍ قَدِير﴾ .[٢]

وأظن انّ القول بعدم جواز القصر في الأسفار المباحة ـ مثل التنزّه والتفرّج الذي ربما يكون عوناً للعبادة والعمل بالشريعة ـ نابع عن النظر إلى الإسلام من منظار ضيق.

١. نهج البلاغة: قسم الحكم، رقم ٣٩٠.

٢. العنكبوت: ٢٠.

١٤

السفر لزيارة القبور

اتّفقت الأُمّـة الإسلامية على مشروعية زيـارة القبور، وقد ورد فيهـا روايات متضافرة حتّى أنّ النبيّ ﷺ زار البقيع في أُخريات عمره ليـلاً، وهو أمر مسلّم بين الفقهاء والمحدّثين، ويكفيك في ذلك الروايات التالية:

١. أخرج مسلم عن عائشة انّها قالت: كان رسول الله ﷺ كلّما كان ليلتها من رسول الله ﷺ يخرج في آخر الليـل إلى البقيع فيقـول: السلام عليكـم دار قوم مؤمنين وآتاكـم ما توعدون، غداً مـؤجّلون، وإنّا إن شاء الله بكـم لاحقون، اللّهم اغفر لأهل بقيع الغرقد.[1]

٢. وعن عـائشة في حديـث انّ النبيّ ﷺ قال لها: أتاني جبرئيـل فقال: إنّ ربّك يـأمرك أن تـأتي أهل البقيع فتستغفـر لهم، قالت: قلـت: كيف أقـول لهم يا رسول الله؟

قـال: قولي: السّـلام على أهـل الـديار مـن المؤمنين والمسلمين، ورحـم الله المستقدمين منّا والمستأخرين، وإنّا إن شاء الله بكـم لاحقون.[2]

---

١. صحيح مسلم:٣/ ٦٣، باب ما يقال عند دخول القبور والدعاء لأهلها من كتاب الجنائز.

٢. صحيح مسلم: ٣/ ٦٤، باب ما يقال عند دخول القبور من كتاب الجنائز؛ سنن النسائي:٤/ ٩١.

٣. وروى عن ابن بريدة، عن أبيه، قال: كان رسول الله ﷺ يعلمهم إذا خرجوا إلى المقابر فكان قائلهم يقول: في رواية أبي بكر: السّلام على أهل الدّيار وفي رواية زهير: السّلام عليكم أهل الديار من المؤمنين والمسلمين، و إنّا إن شاء الله للاحقون، أسأل الله لنا ولكم العافية.[1]

٤. روى ابن بريدة، عن أبيه قال: قال رسول الله ﷺ: نهيتكم عن زيارة القبور فزوروها.[2]

إلى غير ذلك من الأحاديث الواردة في كتب الحديث، وقد جمع قسطاً وافراً منها المتقي الهندي في «كنز العمال».[3]

ولا أظن انّ أحداً من الفقهاء خالف زيارة القبور. كيف وقد اتّفقت المذاهب الأربعة على الجواز، قال مؤلّف «الفقه على المذاهب الأربعة»: زيارة القبور مندوبة للاتّعاظ وتذكّر الآخرة وتتأكد يوم الجمعة، وينبغي للزائر الاشتغال بالدعاء والتضرع والاعتبار با لموتى وقراءة القرآن للميت، فانّ ذلك ينفع الميت على الأصح، وبما ورد أن يقول الزائر عند رؤية القبور: «السلام عليكم دار قوم مؤمنين، وانّا إن شاء الله بكم لاحقون».

ولا فرق في الزيارة بين كون المقابر قريبة أوبعيدة[4]، بل يندب السفر لزيارة الموتى خصوصاً مقابر الصالحين.[5]

---

١. صحيح مسلم:٣/ ٦٥، باب ما يقال عند دخول القبور من كتاب الجنائز.

٢. صحيح مسلم:٣/ ٦٥؛ السنن:٣/ ٣٧٠،الحديث برقم١٠٥٤.

٣. كنز العمال:٥/ ٢٤٧ـ٢٤٨.

٤. إلاّ الحنابلة فقالوا: إذا كانت القبور بعيدة فزيارتها مباحة لا مندوبة.

٥. الفقه على المذاهب الأربعة:١/ ٥٤٠.

السفر لزيارة القبور

قد عرفت اتّفاق أئمّة المذاهب الأربعة على جواز السفر غير انّ الحنابلة يقولون بالإباحة، وأمّا الثلاثة فيقولون باستحبابه.

ولم يخالف فيه إلاّ ابن تيمية ومحمد بن عبد الوهاب ومن لفّ لفّهما، وسيوافيك ما استدلّ به على تحريم السفر إلى زيارة قبر النبي ﷺ.

والدليل على الجواز وجوه:

الأوّل: انّ زيارة القبور أمر مستحبّ بالنص، والسفر إلى إنجاز الأمر المستحب لولم يكن مستحباً لما كان حراماً.

الثاني : ما رواه أبو هريرة انّ النبيّ ﷺ زار قبر أُمّه ولم يستغفر لها، قال: أمرت بالزيارة ونهيت عن الاستغفار«فزوروا القبور فانّها تذكركم الآخرة» . [1]

ولم يكن قبر أُمّه بالمدينة بل بأرض «الأبواء» البعيدة عن المدينة بفراسخ كثيرة.

الثالث: روى البيهقي انّ فاطمة بنت النبيﷺ كانت تذهب إلى زيارة قبر عمّها حمزة وتبكي وتصلّي عنده.[2]

الرابع: أخرج الحاكم عن سليمان بن داود، عن جعفر بن محمد، عن أبيه، عن علي بن الحسين، عن أبيه انّ فاطمة بنت النبي ﷺ كانت تزور قبر عمّها حمزة

---

١. مسند أحمد بن حنبل:١/ ٤٤٤؛ سنن ابن ماجة:١/ ٦٧٦؛ سنن أبي داود:٢/ ٧٢؛ سنن البيهقي:٤/ ٧٦؛ سنن النسائي:٤/ ٩٠؛ مستدرك الحاكم:١/ ٣٧٦.

٢. السنن الكبرى:٤/ ٧٨.

كلّ جمعة فتصلّي وتبكي عنده.

قال الحاكم: وهـذا الحديث رواته عن آخـرهم ثقات وأقرّه الـذهبي عليه، ونقله البيهقي في سننه.[1] و بما انّ المسألة من الوضوح بمكان اقتصرنا على ذلك.

---

١. مستدرك الحاكم:١/ ٣٧٧.

١٥

شدّ الرحال لزيارة قبر النبي ﷺ

إذا كانت زيارة قبور المسلمين من السنن التي دعا إليها النبي ﷺ وعمل بها بمرأى ومسمع من نسائه وصحابته، فزيارة قبر سيد ولد آدم ومن أُنيطت به سعادة البشر أولى بها، ولذا جرت سيرة المسلمين على زيارة قبره وصرّح بها فقهاء الأُمّة وتضافرت السنّة على استحبابها.

فقد قيّض سبحانه في كلّ عصر رجالاً يجاهرون بالحقّ وينفون غبار الباطل عن وجهه، نذكر منهم شخصيتين كبيرتين من السنّة والشيعة.

١. الإمام تقي الدين السبكي الشافعي (المتوفّى سنة ٧٥٦هـ) فقد خصّ في كتابه «شفاء السقام في زيارة خير الأنام» باباً لنقل نصوص العلماء على استحباب زيارة قبر سيدنا رسول الله ﷺ، وقد بين انّ الاستحباب أمر مجمع عليه بين المسلمين.[١]

٢. العلاّمة الكبير المحقّق الفذ الأميني(١٣٢٠ـ١٣٩٠) في غديره، فقد استدرك عليه بما لم يقف عليه الإمام السبكي ونقل كلمات اعلام المذاهب الأربعة بما يتجاوز الأربعين كلمة.[٢] شكر الله مساعيهما.

---

١. شفاء السقام:٦٥ـ٧٩.

٢. الغدير:٥/ ١٠٩ـ١٢٥.

وقد استدركنا بعض ما فات على العلمين في كتابنا «في ظلال التوحيد».[١]

ونكتفي هنـا بكلمتين إحداهما تمثل رأي أئمّـة المذاهب الأربعـة، والأُخرى تمثل رأي أتباع ابن تيمية.

قـال الجزيـري: زيـارة قبر النبي ﷺ أفضـل المنـدوبـات، وقـد ورد فيهـا أحـاديث. ثمّ ذكـر ستـة أحاديـث وجملة مـن أدب الزائر وزيـارة النبي وأُخـرى للشيخين.[٢]

وقال الشيخ عبد العزيز بن عبد الله بن باز مفتي السعودية السابق، إذا زار المسجد النبوي شرع له أن يصلّي في الروضة ثمّ يسلم على النبي ﷺ وعلى صاحبيه أبي بكـر وعمر كما يشرع لـه زيـارة البقيع والشهـداء بالسـلام على المدفـونين من الصحابـة وغيرهم والدعاء لهم والترحّم عليهـم، كما كان النبي ﷺ يزورهم وكان يعلّم أصحابه إذا زاروا القبـور أن يقولوا: السّلام عليكم أهل الـديار من المؤمنين والمسلمين وإنّا إن شاء الله بكم لاحقون، إلى آخر ما قال.[٣]

وبما انّ الروايات الواردة عن النبي ﷺ في الحثّ على زيارة قبره مـذكورة في كتب الفريقين نقتصر على ذكر روايتين من الفريقين.

أخرج الـدارقطني عن ابن عمـر قال: قـال رسول الله ﷺ: «مـن زار قبري وجبت له شفاعتي».[٤]

أخرج الصدوق بسنده عن الإمام علي عليه السلام: «أتمّوا برسـول الله حجّكم إذا

---

١. في ظلال التوحيد: ٢٤٧ ـ ٢٦٢.

٢. الفقه على المذاهب الأربعة: ١/ ٥٩٠.

٣. جريدة الجزيرة المؤرخة يوم الجمعة ٢٤ ذي القعدة عام ١٤١١هـ العدد ٦٨٢٦.

٤. سنن الـدارقطني: ٢/ ٢٧٨، بـاب المواقيت، الحديث ١٩٤، ط دار المحـاسن، القاهـرة، وأخرجـه العلاّمة الأميني في غديره عن واحد وأربعين مصدراً حديثياً وفقهياً (انظر الغدير: ٥/ ٩٣ ـ ٩٦).

خرجتم إلى بيت الله، فإنّ تركه جفاء وبذلك أمرتم، وأتمّوا بالقبور التي ألزمكم الله زيارتها وحقها».[١]

هذا في زيارةالنبيﷺ ولكن موضوع البحث هو شدّ الرحال إلى زيارة النبيﷺ فنقول: إذا كانت زيارة النبي ﷺ أمراً مطلوباً وعملاً مستحباً كما دلّت عليه الروايات المتضافرة والسيرةالقطعية، يكون شدّ الرحال الذي هو بمنزلة المقدّمة أمراً مستحباً بناء على الملازمة بين استحباب الشيء واستحباب مقدّمته، كما عليه أكثر الأُصوليين، وهذا له نظائر في الشريعة الإسلامية تحكي انّ وسيلة القربة، قربة، قال سبحانه: ﴿وَمَنْ يَخْرُجِ مِنْ بَيْتِهِ مُهاجِراً إِلى اللهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكهُ الْمَوتُ فَقَدْ وَقَعَ أَجرُهُ عَلى اللهِ﴾[٢] فهذا الإنسان مأجور بخروجه هذا وإن كان مقدّمة لمطلوب آخر.

يقول سبحانه في حقّ المجاهدين: ﴿ذلِكَ بِأَنَّهُمْ لا يُصِيبُهُمْ ظَمأٌ وَلا نَصَبٌ وَلا مَخْمَصَةٌ فِي سَبِيلِ اللهِ وَلاَ يَطَئُونَ مَوطِئاً يَغِيظُ الْكُفّارَ وَلاَ يَنالُونَ مِنْ عَدُوٍّ نَيلاً إِلاّ كُتِبَ لَهُمْ بِهِ عَمَلٌ صالِحٌ إِنَّ اللهَ لا يُضيعُ أَجْرَ الْمُحْسِنِين* وَلا يُنْفِقُونَ نَفَقَةً صَغِيرَةً وَلا كَبِيرَةً وَلا يَقْطَعُونَ وادِياً إِلاّ كُتِبَ لَهُمْ لِيَجْزِيَهُمُ اللهُ أَحْسَنَ ما كانُوا يَعْمَلُون﴾.[٣]

وهذه الأُمور التي كتب الله لهم بها أجراً وسيلة للجهاد ومقدّمة للقتال، وهذا يكشف عن التلازم بين الاستحبابين أو الثوابين.

نعم هنا فرق بين زيارة قبر النبي وزيارة قبور المسلمين، فانّ الأوّل مستحب

---

١. الخصال:٢/ ٤٠٦؛ البحار:٩٧/ ١٣٩.

٢. النساء:١٠٠.

٣. التوبة:١٢٠ـ١٢١.

بالخصوص، بخلاف زيارة قبور المسلمين فانّها مسنونة على وجه العموم، فلو زار إنسان قبر أبيـه أو أخيه فإنّما يزورهما بما انّ زيـارتهما داخلة تحت عموم قـوله ﷺ: «فزوروا القبور فـانّ زيارتها تذكّركم الآخـرة» وهذا بخلاف زيارة الـرسول فانّها ـ مضافاً إلى أنّها داخلة تحت العموم ـ مستحبة في نفسها.

وقد جرت سيرة المسلمين من عصر الصحابة إلى يومنا هذا على شدّ الرحال إلى زيارة النبي ﷺ وعد زيارتـه قربة والسفر إليه، مثلها ولم ينكـر أحد استحباب الزيارة ولا جواز السفر إلاّ ابن تيمية في أوائل القرن الثامن لشبهة طرأت له وسوف توافيك شبهته.[١]

وأوضح دليل على تلك السيرة مـا ذكره الإمام السبكي في هـذا المقام حيث يقول: إنّ الناس لم يزالوا في كلّ عام إذا قضوا الحجّ يتوجّهون إلى زيارته ﷺ ومنهم من يفعل ذلك قبل الحجّ، هكـذا شاهدناه وشاهده مـن قبلنا، وحكاه العلماء عن الأعصار القديمة، وذلك أمر لا يرتاب فيه، وكلّهم يقصدون ذلك ويعرجون إليه، وإن لم يكن في طـريقهم، ويقطعـون فيه مسـافـة بعيدة، وينفقـون فيه الأمـوال، ويبذلون فيه المهـج، معتقدين أنّ ذلك قربة وطاعـة. وإطباق هذا الجمع العظيم من مشـارق الأرض ومغاربها على ممرّ السنين، وفيهم العلماء والصلحـاء وغيرهم يستحيل أن يكون خطأ، وكلّهم يفعلون ذلك على وجه التقرّب به إلى الله عزّ وجلّ، ومن تأخّـر عنه مـن المسلمين فإنّما يتأخّـر بعجز أو تعـويق المقاديـر، مع تأسّفـه ورجـوعه لـو تيسّر له، ومن ادّعـى أنّ هذا الجمع العظيـم مجمعون على خطأ فهـو المخطئ.

---

١. وقد ذكرنا في كتاب «في ظلال التوحيد» أسماء عـدة كانوا يشدون الرحال للسفر إلى زيارة النبي ﷺ أو يستأجرون أُناساً للزيارة. (لاحظ ص ٢٧٨ـ ٢٨٠).

ومن نازع في ذلك وقال فانّهم يقصدون من سفرهم زيارة المسجد، لا زيارة الرسول الأكرم، فلم ينصف وكابر في أمر بديهي؛ فإنّ الناس من حين يعرجون إلى طريق المدينة، لا يخطر ببالهم غير الزيارة من القربات إلاّ قليلاً منهم، وغرضهم الأعظم هو الزيارة، ولو لم يكن ربّما لم يسافروا، ولهذا قلّ القاصدون إلى بيت المقدس مع تيسّر إتيانه وليس الصلاة فيه بأقلّ ثواباً من الصلاة في مسجد النبيّ.[1]

حديث عدم شدّ الرحال إلاّ إلى ثلاثة

لقد تجلّى جواز السفر إلى زيارة النبي الأكرم، ولم يبق في المقام سوى ما رواه أبو هريرة عن رسول الله من عدم شدّ الرحال إلاّ إلى ثلاثة،وهو المستمسك الوحيد اليوم لمن يحرّم السفر،وإليك توضيحه:

إنّ الرواية نقلت بصور مختلفة، والمناسب لما يرومه المستدلّ الصورة التالية:

«لا تشدّ الرحال إلاّ إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا،والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى».

فتحليل الحديث يتوقّف على تعيين المستثنى منه وهو لا يخلو من صورتين:

١. لا تُشدّ الرحال إلى مسجد من المساجد إلاّ إلى ثلاثة مساجد...

٢. لا تُشدّ الرحال إلى مكان من الأمكنة إلاّ إلى ثلاثة مساجد...

فلو كانت الأُولى كما هو الظاهر، كان معنى الحديث النهي عن شدّ الرحال إلى أيّ مسجد من المساجد سوى المساجد الثلاثة، ولا يعني عدم جواز شدّ الرحال إلى أيّ مكان من الأمكنة إذا لم يكن المقصود مسجداً، فالحديث يكون

---

١. شفاء السقام: ١٠٠و١٠١.

غير متعرض لشدّ الرحال لزيارة الأنبياء والأئمّة الطاهرين والصالحين؛ لأنّ موضوع الحديث إثباتاً ونفياً هو المساجد، وأمّا غير ذلك فليس داخلاً فيه، فالاستدلال به على تحريم شدّ الرحال إلى غير المساجد، باطل.

وأمّا الصورة الثانية: فلا يمكن الأخذ بها، إذ يلزمها كون جميع السفرات محرّمة سواء كان السفر لأجل زيارة المسجد أو غيره من الأمكنة، وهذا لا يلتزم به أحد من الفقهاء.

ثمّ إنّ النهي عن شدّ الرحال إلى أيّ مسجد غير المساجد الثلاثة ليس نهياً تحريمياً، وإنّما هو إرشاد إلى عدم الجدوى في سفر كهذا، وذلك لأنّ المساجد الأُخرى لا تختلف من حيث الفضيلة، فالمساجد الجامعة كلّها متساوية في الفضيلة، فمن العبث ترك الصلاة في جامع هذا البلد والسفر إلى جامع بلد آخر مع أنّهما متماثلان.

وفي هذا الصدد يقول الغزالي: «القسم الثاني، وهو أن يسافر لأجل العبادة إمّا لحجّ أو جهاد... ويدخل في جملته زيارة قبور الأنبياء عليهم السلام وزيارة قبور الصحابة والتابعين وسائر العلماء والأولياء، وكلّ من يُتبرّك بمشاهدته في حياته يُتبرّك بزيارته بعد وفاته، ويجوز شدّ الرحال لهذا الغرض، ولا يمنع من هذا قوله صلى الله عليه وآله وسلم «لا تشدّ الرحال إلاّ إلى ثلاثة مساجد: مسجدي هذا، والمسجد الحرام، والمسجد الأقصى»، لأنّ ذلك في المساجد؛ فانّها متماثلة (في الفضيلة) بعد هذه المساجد[الثلاثة]، وإلاّ فلا فرق بين زيارة قبور الأنبياء والأولياء والعلماء في أصل الفضل، وإن كان يتفاوت في الدرجات تفاوتاً عظيماً بحسب اختلاف درجاتهم عند الله.[1]

---

١. إحياء علوم الدين ٢/ ٢٤٧، كتاب آداب السفر، ط دار المعرفة ـ بيروت.

يقول الدكتور عبد الملك السعدي: إنّ النهـي عن شدّ الرحال إلى المساجد الأُخـرى لأجل أنّ فيهـا إتعـاب النفس دون جـدوى أو زيـادة ثـواب؛ لأنّها في الثـواب سـواء، بخلاف الثـلاثـة؛ لأنّ العبـادة في المسجـد الحرام بمائة ألف، وفي المسجـد النبوي بـألف، وفي المسجـد الأقصى بخمسمائة فـزيـادة الثـواب تحبِّب السفر إليها، وهي غير موجودة في بقية المساجد.[1]

والدليل على أنّ السفر لغير هذه المساجد ليس أمراً محرّماً، ما رواه أصحاب الصحـاح والسنن: «كـان رسـول الله يأتي مسجـد قبـا راكبـاًوماشيـاً فيصلّي فيـه ركعتين».[2]

---

١. البدعة: ٦٠.

٢. مسلم، الصحيح: ٤/ ١٢٧؛ البخاري، الصحيح: ٢/ ٦٧؛ النسائي، السنن: ٢/ ١٣٧، المطبوع مع شرح السيوطي.

١٦

سقوط صلاة الجمعة في السفر

إنّ لصلاة الجمعة نوعين من الشروط: شرط الصحة، وشرط الوجوب. ولا اختلاف عندهم في أنّ الإقامة ليست من شروط الصحة وإنّما الكلام في أنّها هل هي من شروط الوجوب أو لا؟ والمشهور عند الفريقين هو انّ الإقامة من شروط الوجوب، فلو كان مسافراً سقط عنه الوجوب، ومع ذلك لو صلّى صلاة الجمعة فصلاته صحيحة، وهناك من يقول بكونها واجبة على المسافر أيضاً، وقبل نقل الأدلّة نذكر كلمات الفقهاء:

١. قال الطوسي: لا تجب على العبد والمسافر، الجمعة بلا خلاف. وهل تنعقد بهم دون غيرهم أو لا؟

فانّ عندنا أنّهم إذا حضروا انعقدت بهم الجمعة إذا تمّ العدد، وبه قال أبو حنيفة.

وقال الشافعي: لا تنعقد بهم الجمعة انفردوا، أو تمّ بهم العدد.[١]

٢. وقال العلاّمة الحلّي: الإقامة أو حكمها شرط في الجمعة، فلا تجب

---

١. الخلاف:١/ ٦١٠، كتاب الصلاة برقم ٣٧٥.

على المسافر عند عامّة العلماء، لقول النبي ﷺ: الجمعة واجبة إلاّ على خمسة: امرأة أو صبي أو مريض أو مسافر أو عبد.[١]

٣. وقال العلاّمة: والحضر شرط في وجوب الجمعة، فلا تجب على المسافر ما لم يستوطن بلد الغربة شهراً أو ينوي المقام عشرة أيام؛ ذهب إليه علماؤنا أجمع، وهو قول عطاء وعمر بن عبد العزيز والحسن والشعبي ومالك والثوري والشافعي وإسحاق وأبي ثور. وقال الزهري والنخعي: إنّ الجمعة تجب على المسافر.[٢]

٤. وقال ابن رشد: وأمّا الشرط الثاني وهو الاستيطان، فانّ فقهاء الأمصار اتّفقوا عليه لاتّفاقهم على أنّ الجمعة لا تجب على مسافر، وخالف في ذلك أهل الظاهر لإيجابهم الجمعة على المسافر.[٣]

٥. وقال ابن قدامة: وأمّا المسافر فأكثر أهل العلم يرون انّه لا جمعة عليه كذلك، قاله مالك في أهل المدينة والثوري في أهل العراق والشافعي وإسحاق وأبو ثور. وروي ذلك عن عطاء وعمر بن عبد العزيز والحسن والشعبي. وحكي عن الزهري والنخعي انّها تجب عليه، لأنّ الجماعة تجب عليه فالجمعة أولى.

وقال الشيرازي في «المهذب»: ولا تجب على المسافر للخبر، ولأنّه مشغول بالسفر وأسبابه فلو أوجبناه عليه انقطع عنه.

٦. وقال النووي في شرحه: لا تجب الجمعة على المسافر، هذا مذهبنا لا خلاف فيه عندنا، وحكاه ابن المنذر وغيره عن أكثر العلماء، وقال الزهري والنخعي: إذا سمع النداء لزمته.[٤]

٧.وقال الشوكاني: واختلف في المسافر هل تجب عليه الجمعة إذا كان نازلاً

---

١. التذكرة:٤/ ٩١.

٢. منتهى المطلب:١/ ٣٢٢.

٣. بداية المجتهد:٢/ ٣٣٥.

٤. المجموع:٤/ ٣٥١ متناً وشرحاً.

أو لا؟فقال الفقهاء وزيد بن علي والناصر والباقر والإمام يحيى انّها لا تجب عليه ولو كان نازلاً وقت إقامتها، واستدلّوا عليه بما تقدّم من حديث جابر من استثناء المسافر، وكذا استثناء المسافر في حديث أبي هريرة.[١]

وقال الهادي والقاسم وأبو العباس والزهري والنخعي: إنّها تجب على المسافر إذا كان نازلاً وقت إقامتها لا إذا كان سائراً، ومحل الخلاف هل يطلق اسم المسافر على من كان نازلاً أو يختصّ بالسائر؟[٢]

٨. وقال الفقيه المعاصر وهبة الزحيلي: من الشرائط، الإقامة في محل الجمعة، فلا تجب على مسافر ما لم ينو الإقامة، وفي هذا تفصيل المذاهب.[٣]

ولعلّ هذا المقدار من الكلمات كافٍ في الوقوف على أسماء الموافقين والمخالفين.

إذا عرفت ذلك فلنذكر دليل القول المشهور.

استدلّوا على سقوط وجوب الجمعة عن المسافر بروايتين:

١. ما رواه جابر(رضي الله عنه) قال: قال رسول الله ﷺ: من كان يؤمن بالله واليوم الآخر فعليه الجمعة، إلاّ مريض أو مسافر أو امرأة أو صبي أو مملوك، فمن استغنى بلهو أو تجارة استغنى الله عنه والله غني حميد.[٤]

وأورده ابن حجر في التلخيص وذكر ان في اسناديه راويين ضعيفين.[٥]

وعلّله السرخسي بقوله: إنّ المسافر تلحقه المشقة بدخول المصر وحضور الجماعة، وربما لا يجد أحداً يحفظ رحله وربما ينقطع عن أصحابه، فلدفع الحرج

١. سيوافيك الحديثان.

٢. نيل الأوطار:٣/ ٢٢٧.

٣. الفقه الإسلامي وأدلّته: ٢/ ٢٦٦.

٤. سنن الدارقطني:٢/ ٣، ط دار المحاسن.

٥. الموسوعة الفقهية:٢٧/ ١٩٨، مادة صلاة الجمعة.

أسقطه الشرع عنه.[١]

٢. ما أخـرجه الترمذي عن أبي هـريرة: انّ النبي ﷺ قال: الجمعة على من آواه الليل إلى أهله.

وقال الترمذي بعد نقل الحديث: هـذا اسناد ضعيف إنّما يروى من حديث معارك بن عبـاد عن عبد الله بن سعيـد المقبري، وضعّف يحيى بن سعيـد القطان عبد الله بن سعيد المقبري في الحديث.[٢]

فإذا كان الحديثان غير نقيين، فالأولى لفقهاء أهل السنّة أن يستدلّوا بشيء آخر، وهو انّ النبي ﷺ والصحابـة بأسرهم ومن بعدهم لم ينقـل عنهم الجمعة في أسفارهم وهذا إجماع، ولأنّ السفر مظنة الترخّص فلا يكون مظنة للمنافي.

قال ابن قدامة: إنّ النبي ﷺ كان يسافر فلا يصلّي الجمعة في سفره، وكان في حجـة الوداع بعـرفـة يـوم جمعة فصلّى الظهـر والعصر جمع بينهما ولم يصل جمعـة، والخلفاء الراشـدون كانوا يسافرون في الحج وغيره فلم يصـلّ أحد منهم الجمعة في سفره، وكذلك غيرهم من أصحاب رسول الله ﷺ ومن بعدهم.[٣]

احتج القائل بالوجوب بوجوه ثلاثة:

الأوّل: عموم الأمر في قوله سبحانه: ﴿**فاسعوا إلى ذِكر الله**﴾ .[٤]

الثاني: الجمعة على من سمع النداء.[٥]

الثالث: ما دلّ على أنّ الجمعة من فروض الكفايات.[٦]

يـلاحظ على الجميـع بأنّها على فـرض الصحـة لا تخرج عـن حـدّ العمـوم

---

١. المبسوط:٢/ ٢٢.
٢. سنن الترمذي:٢/ ٣٧٤، برقم ١ـ٥.
٣. المغني:٢/ ١٩٤.
٤. الجمعة:٩.
٥. سنن أبي داود:١/ ٢٧٨ رقم الحديث١٠٥٦؛ سنن الدارقطني:٢/ ٦، الحديث٢.
٦. الشوكاني: نيل الأوطار:٣/ ٢٢٦.

والإطلاق، ولكن العام يُخصّص، والمطلق يُقيّد، وقد عرفت ما دلّ على سقوط وجوب الجمعة عن المسافر وإن كان هناك ضعفاً في سند الروايتين، إلاّ أنّ في سيرة النبي والصحابة وما بعدهم غنى وكفاية لمن يقتنع بهذه الأدلّة.

وأمّا نحن معشر الإمامية فقد عرفت أنّهم أجمعوا على أنّ الإقامة من شروط الوجوب، وعرفت كلمات القدماء منهم، وأمّا المتأخّرون فهم أيضاً مطبقون على ذلك.

قال صاحب الجواهر: وأمّا الحضر فعليه الإجماع في «المعتبر» و «نهاية الأحكام» و «الذكرىٰ» و «مصابيح الظلام» على ما حكي عن بعضها، بل عن الأخير انّه ضروري.

وفي «التذكرة» الإقامة أو حكمها شرط في الجمعة، فلا تجب على المسافر عند عامة العلماء، والوارد في النصوص هو عنوان المسافر، والمنساق إلى الذهن منه السفر الشرعي وإن لم نقل بثبوت الحقيقة الشرعية له.[1]

وقد تضافرت النصوص عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام على سقوط الوجوب على المسافر.

١. أخرج الصدوق باسناده عن زرارة بن أعين، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «إنّما فرض الله عزّ وجلّ على الناس من الجمعة إلى الجمعة خمساً وثلاثين صلاة، منها صلاة واحدة فرضها الله عزّوجلّ في جماعة وهي الجمعة، ووضعها عن تسعة: عن الصغير، والكبير، والمجنون، والمسافر، والعبد، والمرأة، والمريض، والأعمى، و من كان على رأس فرسخين».[2]

٢. أخرج الصدوق، وقال: وخطب أمير المؤمنين عليه السلام في الجمعة، فقال:

---

١. الجواهر: ١١/ ٢٩٠.

٢. الفقيه: ١/ ٢٦٦، برقم ١٢١٧.

«الحمد لله الولي الحميد ـ إلى أن قال: ـ والجمعة واجبة على كلّ مؤمن، إلاّ على: الصبي، والمريض، والمجنون، والشيخ الكبير، والأعمى، والمسافر، والمرأة، والعبد المملوك، ومن كان على رأس فرسخين».[1]

٣. وأخرج الشيخ عن صفوان، عن منصور، عن أبي عبد الله عليه السلام في حديث: قال: «الجمعة واجبة على كلّ أحد لا يعذر الناس فيها، إلاّ خمسة: المرأة والمملوك والمسافر والمريض والصبي».[2]

إلى غير ذلك من الأحاديث التي جمعها الشيخ الحرّ العاملي في موسوعته الحديثية «وسائل الشيعة».[3]

---

١. الفقيه:١/ ٢٧٥، برقم١٢٦٢.

٢. التهذيب:٣/ ٢٣٩، برقم ٦٣٦.

٣. لاحظ وسائل الشيعة:٥، أبواب صلاة الجمعة، الباب الأوّل، أحاديث الباب.

١٧

السفر يوم الجمعة

بعد الزوال وقبله

هل يجوز السفر بعد دخول وقت الجمعة أو لا؟

قال ابن قدامة: ومن تجب عليه الجمعة لا يجوز له السفر بعد دخول وقتها. وبه قال الشافعي وإسحاق وابن المنذر.

وقال أبو حنيفة: يجوز، وسُئل الأوزاعي عن مسافر يسمع أذانَ الجمعة وقد أسرجَ دابّته، فقال: ليمض في سفره لأنّ عمر قال: الجمعة لا تُحبس عن السفر.[1]

وقال الشيخ الطوسي: المقيم إذا زالت الشمس لا يجوز لـه أن يُنشئ سفراً إلاّ بعد أن يصلّي الجمعة. وبه قال الشافعي.

وقال محمّد بن الحسن: يجوز ذلك، وبه قال باقي أصحاب أبي حنيفة.[2]

وقال المحقّق: إذا زالت الشمس لم يجز السفر لتعيّن الجمعة ويكره بعد طلوع الفجر.[3]

---

١. المغني:١/ ٢١٧.

٢. الخلاف:١/ ٦٠٩، المسألة ٣٧١ من كتاب الصلاة.

٣. الشرائع:١/ ٩٧.

وقال العلاّمة الحلّي: يحرم السفر بعد زوال الشمس على من يجب عليه الجمعة قبل فعلها إلاّ لضرورة، ويكره بعد الفجر ويباح قبله.(١)

وقال أيضاً: لا يجوز إنشاء السفر لمن وجبت عليه الجمعة واستكمال الشرائط بعد الزوال قبل أن يصليها عند علمائنا أجمع.(٢)

وقال في «الجواهر» في ذيل كلام المحقّق «بلا خلاف أجده فيه»: إلاّ ما يحكى عن القطب الراوندي في الكراهة، ولا ريب في ضعفه، بل يمكن إرادة الحرمة منها كما يؤمي إليه عدم تعارف نقل خلافه، بل حكي الإجماع عليه غير واحد، بل يمكن تحصيل الإجماع المحصل.(٣)

أقول: إنّ مقتضى القاعدة هي الحرمة، وذلك لتعيّن الجمعة عليه، فليس له ايجاد ما هو سبب لفواتها من غير ضرورة شرعية أو حاجة عرفية مبيحة لترك السعي إليها.

نعم لو فرض تمكّنه من أن يشهد جمعة أُخرى في طريقه، فلا يكون سفره حينئذٍ سبباً لفوتها فلا يحرم، إذ لا دليل على حرمته تعبّداً، بل الحرمة لأجل كون السفر مفوِّتاً للفريضة، وإطلاق كلمات الأصحاب منصرف عن هذه الصورة، فعليه في مثل الفرض على تقدير اختيار السفر أن يشهد تلك الجمعة كي لا تفوته الجمعة التي تنجز في حقه التكليف بأدائها.(٤)

ويدلّ على الحرمة ـ مضافاً إلى كونها مقتضى القاعدة ـ الأُمور التالية:

١. ظهور الآية وما شابهها من النصوص في الأمر بترك سائر المنافيات للفريضة ضرورة عدم الخصوصية للبيع ونحوه من سائر الأُمور المنافية لفعلها.

---

١. التحرير: ١/ ٢٨١، المسألة ٩٧٧.
٢. التذكرة: ٤/ ١٧.
٣. الجواهر: ١١/ ٢٨٢.
٤. مصباح الفقيه، كتاب الصلاة: ٤٥٦، الطبعة الحجرية.

٢. ما روي عن رسول الله ﷺ من سافر من دار إقامة يوم الجمعة دعت عليه الملائكة لا يصحب في سفره ولا يعان على حاجته.

وقال ابن قدامة بعد نقل الحديث: وهذا وعيد لا يلحق با لمباح.[١]

٣. ما روي عن أمير المؤمنين عليه السلام: «لا تسافر في يوم جمعة حتّى تشهد الصلاة إلاّ فاصلاً في سبيل الله، أو في أمر تُعْذر به».[٢]

سؤال و إجابة

قد يثار السؤال التالي:

إنّ الأخبار الدالّة على سقوط الجمعة على المسافر تعمّ من سافر بعد أن تنجز في حقّه التكليف بأداء الجمعة، فعندئذٍ ينشأ السفر ويخرج نفسه عن موضوع من تجب عليه الجمعة.

والإجابة واضحة فانّ أدلة سقوط الجمعة عن المسافر قاصرة عن الشمول لمن تنجّز في حقّه التكليف بأداء الجمعة فانّها منصرفة عن مثله، بل المنساق إلى الذهن هو سقوطها عمّن كان متلبساً بالسفر حين النداء إلى الجمعة لا من سافر بعد أن تنجز في حقّه التكليف بأن يشهد الجمعة.[٣]

السفر بعد الفجر أو بعد طلوع الشمس

إن سافر قبل الوقت، فلأهل السنّة هناك ثلاث روايات: إحداها المنع لحديث ابن عمر، والثانية الجواز، والثالثة يباح للجهاد دون غيره. وقوّى ابن قدامة

---

١. المغني:٢/ ٢١٨.

٢. نهج البلاغة:قسم الرسائل برقم٦٩.

٣. مصباح الفقيه، كتاب الصلاة:٤٥٦.

الجواز مطلقاً قائلاً لأنّ ذمّته بريئة من الجمعة فلم يمنعه إمكان وجوبها عليه كما قبل يومها عليه.[١]

وأمّا الشيعة الإمامية فاتّفقت كلمتهم على الكراهة قبل الفجر وبعد طلوع الشمس.

قال الشيخ: من طلع الفجر عليه يوم الجمعة وهو مقيم يكره له أن يسافر إلاّ بعد أن يصلّي الجمعة وليس ذلك بمحظور.[٢]

وقال في «الشرائع»: ويكره السفر بعد طلوع الفجر.[٣]

وقال العلاّمة في «التذكرة»: يجوز السفر قبل الزوال بعد الفجر، لكنّه مكروه عند علمائنا، والفرق بين السفر بعد الزوال واضح، لأنّه شغلت الذمة في الأوّل دون الثاني ـ إلى أن قال: ـ و لا يكره السفر ليلة الجمعة إجماعاً.[٤]

ويدلّ عليه ما أخرجه الصدوق باسناده عن السريّ عن أبي الحسن علي بن محمد الهادي عليه السلام قال: «يكره السفر والسعي في الحوائج يوم الجمعة بكرة من أجل الصلاة، وأمّا بعد الصلاة فجائز يتبرك به».[٥]

---

١. المغني:٢/ ٢١٨.
٢. الخلاف:١/ ٦٠٩، المسألة٣٧٢.
٣. الشرائع:١/ ٩٧.
٤. التذكره:٤/ ١٧ـ ١٨.
٥. الفقيه:١/ ٢٧٣، رقم١٢٥١.

١٨

سقوط صلاة العيدين عند السفر

المراد من صلاة العيدين هو صلاة عيد الفطر وعيد الأضحى.

واختلفت أنظار الفقهاء في وجوبها، فقالت الإمامية والحنفية بوجوبها وجوباً عينياً على كلّ مكلّف بشرائط صلاة الجمعة، فلو فقدت الشرائط أو بعضها سقط الوجوب.

وذهبت الشافعية والحنابلة والمالكية إلى ندبها، وإليك التفصيل:

قال المحقّق: صلاة العيدين واجبة بالشروط المعتبرة في الجمعة.[١]

وقال العلاّمة: قال علماؤنا صلاة العيدين واجبة على الأعيان.[٢]

وقال في «الجواهر»: صلاة العيدين واجبة على الأعيان إجماعاً منّا بقسميه، والإجماع المنقول متواتر كالنصوص.[٣]

إلى غير ذلك من الكلمات المتضافرة على الوجوب العيني.

وأمّا سائر الفقهاء فيعبّر عن آرائهم ابن قدامة بقوله: صلاة العيد فرض على الكفاية في ظاهر المذهب، إذا قام بها من يكفي سقطت عن الباقين، وبه قال

---

١. الشرائع: ١/ ٧٨.

٢. المنتهى: ٦/ ٧ـ ٨.

٣. الجواهر: ١١/ ٣٣٣.

بعض أصحاب الشافعي.

وقال أبوحنيفة: هي واجبة على الأعيان، وقيل: إنّها سنّة مؤكدة، وهو قول مالك وأكثر أصحاب الشافعي.[١]

أدلّة القول بالوجوب العيني

استدلّ على القول بالوجوب العيني بوجوه:

١. قوله تعالى: ﴿فَصَلِّ لِرَبِّكَ وَانْحَرْ﴾[٢] حيث ذهب المفسّرون إلى أنّ المراد بها صلاة العيد، والأمر للوجوب.[٣]

٢. قال سبحانه: ﴿قَدْ أَفْلَحَ مَنْ تَزَكَّىٰ* وَذَكَرَ اسْمَ رَبِّهِ فَصَلَّىٰ﴾[٤] حيث فسّرت الصلاة بصلاة العيدين.[٥]

٣. ما أخرجه الشيخ في الصحيح، عن جميل، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «صلاة العيدين فريضة».[٦]

وأمّا ما رواه الشيخ عن زرارة، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «صلاة العيدين مع الإمام سنّة» فالمراد ما علم ثبوته بالسنّة لا بالقرآن، وليس المراد به الندب.[٧]

وذلك لأنّ السنّة تطلق ويراد بها تارة خلاف الفريضة والتي يعبّر عنها بالندب، وأُخرى ما علم عن طريق قول النبي صلى الله عليه وآله وسلم وفعله وتقريره، في مقابل ما يعلم من القرآن، وصلاة العيدين من هذا القبيل.

---

١. المغني: ٢/ ٢٢٣.

٢. الكوثر: ٢.

٣. تفسير التبيان: ١٠/ ٤١٨؛ تفسير الطبرسي: ١٠/ ٣٢٦؛ أحكام القرآن للجصاص: ٥/ ٣٧٦.

٤. الأعلى: ١٤ـ١٥.

٥. مستدرك الوسائل: ٦/ ١٢١ ح٢، باب وجوب صلاة العيد.

٦. التهذيب: ٣/ ١٢٧ برقم ٢٧٠.

٧. الاستبصار: ١/ ٤٤٤.

أدلّة القول بالندب

استدلّ القائل بالندب بوجهين:

الأوّل: قول النبي ﷺ للأعرابي حين ذكر خمس صلوات، قال: هل عليَّ غيرهنّ، قال: لا، إلاّ أن تطوع.[١]

يلاحظ عليه: أنّ النبي أجاب بما هو الغالب فلا يدلّ على نفي وجوب غير الغالب.

أضف إلى ذلك أنّ مقتضاه عدم وجوب الجمعة عليه عند اجتماع الشرائط.

الثاني: انّها ذات ركوع وسجود لم يشرع لها أذان فلم تكن واجبة كصلاة الاستسقاء.

يلاحظ عليه: بأنّ ذكر «كونها ذات ركوع وسجود» لا مدخلية لها في الاستدلال، لأنّ جميع الصلوات تشتمل على الركوع والسجود على مراتبها، بل محور الاستدلال قوله: «لا يشرع لها أذان فلم تكن واجبة كصلاة الاستسقاء».[٢]

يلاحظ عليه : أنّ عدم مشروعية الأذان لا يلازم عدم الوجوب، وإلاّ لزم أن تكون صلاة الجنازة والمنذورة من السنن، إذ ليس فيها أذان ولا إقامة.

وأمّا سقوط الأذان فلأنّ التكبيرات تقوم مقام الأذان حيث يستحبّ أن يكبّر المصلّي في طريق العيد ويجهر بالتكبير.

---

١. صحيح البخاري:١/ ١٨؛ صحيح مسلم:١/ ٤٠ برقم ١١.
٢. الشرح الكبير في ذيل المغني:٢/ ٢٢٣.

قال ابن قدامة: ويستحبّ أن يكبّر في طريق العيد ويجهر بالتكبير.

قال ابن أبي موسى: يكبّر الناس في خروجهم من منازلهم لصلاتي العيدين جهراً حتّى يأتي الإمام المصلّي ويكبّر الناس بتكبير الإمام في خطبته وينصتون فيما سوى ذلك.[١]

حرمة السفر بعد طلوع الشمس

لمّا كانت صلاة العيدين أمراً مسنوناً عند أكثر أئمّة المذاهب غير أبي حنيفة لم يفردوا لهذه المسألة عنواناً مستقلاً، لأنّ تفويت الأمر المسنون جائز بالاتّفاق؛ وأمّا الإمامية فلمّا قالوا بالوجوب العيني، أفردوا للمسألة عنواناً خاصّاً.

قال الشيخ في «المبسوط»: ويكره أن يخرج من البلد بعد الفجر إلاّ بعد أن يشهد صلاة العيد، فإن خالف فقد ترك الأفضل، فأمّا قبل ذلك فلا بأس.[٢]

الكراهة في كلامه محمولة على الخروج بعد الفجر وقبل طلوع الشمس، وإلاّ فلو خرج بعد طلوعها فهو حرام.

وقال أيضاً في «النهاية»: وإذا أراد الإنسان الشخوص من بلد فلا يخرج منه بعد طلوع الفجر إلاّ بعد أن يشهد الصلاة، وان شخص قبل ذلك لم يكن به بأس.[٣]

وقال ابن البراج: ومن أراد الخروج يوم العيد من بلد بعد طلوع الفجر فلا يخرج حتّى يحضر صلاة العيد، فإن كان قبل الفجر جاز له الخروج.[٤]

وقال ابن سعيد الحلي: ويكره السفر بعد الفجر حتّى يشهد العيد.[٥]

---

١. المغني:٢/ ٢٥١.
٢. المبسوط:١٧١.
٣.النهاية:١٣٦.
٤. المهذب:١/ ١٢٣.
٥. الجامع للشرائع:١٠٨.

وقد عـرفت معنـى الكراهـة في كلام الشيـخ في «المبسوط» وأنّها منـزلة على الخروج قبل طلوع الشمس وإلاّ فتحرم .

وقال المحقّق: إذا طلعت الشمس حرم السفر.[١]

وقال في «الجواهر» في ذيل عبارة المحقّق المتقـدمة: المفوت للصلاة الواجبة عليه، بلا خلاف أجده في شيء من ذلك، بل الإجماع بقسميه عليه.

هذه هي الأقوال.

والدليل على حرمة السفر هو نفس مـا مرّ في السفر يوم الجمعة قبل أدائها، وهو تعيّن صلاة العيد عليه في المقام، فليس لـه إيجاد ما هو سبب لفواتها من غير ضرورة شرعية أو حاجة عرفية مبيحة للترك.

وبما انّ النهي في المقـام طريقي لأجل المشـاركة في صلاة العيد، فلـو تمكّن من إقـامتها في طـريقه في مكان آخـر مع الجماعة فـلا يحرم عليه السفـر، وإطلاق كلمات الأصحاب منصرف عـن ذلك، وعلى ذلك لـو خرج بعد طلـوع الشمس، فعليه المشاركة في صـلاة أُخرى في طريقه لئلا تفوته الصـلاة التي تنجز التكليف في حقّه.

السفر بعد الفجر وقبل طلوع الشمس

اختلفـت كلمة الأصحـاب في حكم هـذا النوع مـن السفر فظـاهر عبـارة «النهاية» للشيخ و«المهذب» لابن البراج هو الحرمة أيضاً ـ كما مرّ ـ.

وتردّد المحقّـق في حرمته أوّلاً، ثـمّ اختار الكراهـة، وقال: وفي خروجـه بعد

---

١. الشرائع: ١/ ٧٩.

الفجر وقبل طلوعها تردّد، والأشبه الجواز مع الكراهية.[١]

استدلّ على الحرمة بصحيح أبي بصير المرادي: «إذا أردت الشخوص في يوم عيد فانفجر الصبح وأنت بالبلد، فلا تخرج حتّى تشهد ذلك العيد».[٢]

وجه الكراهة ـ مضافاً إلى اشتهارها ـ معلوميّة مشاركة الجمعة والعيد، وقد ثبت في الجمعة أنّ السفر قبل النداء مكروه فهكذا صلاة العيدين.

وقال في «الرياض»[٣]: إنّ الظاهر إطباق الأصحاب على عدم الحرمة، وهذا قرينة على أنّ النهي في صحيح أبي بصير المرادي محمول على الكراهة، والله العالم.

---

١. الشرائع: ١/ ٧٩.

٢. التهذيب: ٣/ ٢٨٦ برقم ٨٥٣.

٣. الرياض: ٤/ ١٢٠، المسألة الخامسة، في صلاة العيدين.

١٩

الإفطار في السفر

اتّفقت كلمة الفقهاء على مشروعية الإفطار جـوازاً أو وجوباً في السفر تبعاً للذكـر الحكيم والسنّة المتواترة إلاّ انّهم اختلفـوا في كونه عزيمـة أو رخصة، نظير الخلاف في كون القصر فيه جائزاً أو واجباً.

ذهبت الإمـامية تبعاً لأئمّـة أهل البيت عليهم السلام والظاهريـة إلى كون الإفطار عزيمـة، واختاره مـن الصحابـة: عبد الرحمن بـن عوف وعمـر وابنه عبـد الله وأبو هـريـرة وعـائشـة وابـن عبـاس، ومن التـابعين: علي بـن الحسين بن علي بـن أبي طالب عليهم السلام وابنه محمد الباقر عليه السلام وسعيد بن المسيب وعطاء وعروة بن الزبير وشعبة والزهري والقاسم بن محمد بن أبي بكر ويونس بن عبيد وأصحابه.[1]

وذهب جمهور أهل السنّـة وفيهم فقهاء المذاهب الأربعة إلى كـون الإفطار رخصة وإن اختلفوا في أفضلية الإفطار والصوم.

قال الجصّاص: الصوم في السفر أفضل من الإفطار، وقال مالك والثوري: الصوم في السفـر أحبّ إلينـا لمن قوي عليـه،وقال الشـافعي: إن صام في السفـر

---

١. المحلّى لابن حزم:٦/ ٢٥٨.

أجزأه.[١]

وقال السرخسي: إنّ أداء الصوم في السفر يجوز في قول جمهور الفقهاء، وهذا قول أكثر الصحابة،وعلى قول أصحاب الظواهر لا يجوز ـ إلى أن قال: ـ إنّ الصوم في السفر أفضل من الإفطار عندنا.

وقال الشافعي: الفطر أفضل، لأنّ ظاهر ما رُوينا من آثار يدلّ على أنّ الصوم في السفر لا يجوز، فإن ترك هذا الظاهر في حقّ الجواز[٢] بقي معتبراً في أنّ الفطر أفضل، وقاس بالصلاة فانّ الاقتصار على الركعتين في السفر أفضل من الإتمام فكذلك الصوم لأنّ السفر يؤثر فيهما، قال ﷺ: «إنّ الله وضع عن المسافر شطر الصلاة والصوم».[٣]

وقال ابن قدامة المقدسي: حكم المسافر حكم المريض في إباحة الفطر وكراهية الصوم و إجزائه إذا فعله، و إباحة الفطر ثابتة بالنص والإجماع، وأكثر أهل العلم على أنّه إن صام أجزأه ـ إلى أن قال: ـ والفطر في السفر أفضل.[٤]

وقال القرطبي: واختلف العلماء في الأفضل من الفطر أو الصوم في السفر، فقال مالك والشافعي في بعض ما روي عنهما: الصوم أفضل لمن قوي عليه. وجعل مذهب مالك التخيير وكذلك مذهب الشافعي، قال الشافعي ومن تبعه: هو مخيّر ولم يُفضِّل وكذلك ابن عليّة.[٥]

---

١. أحكام القرآن:١/ ٢١٥.
٢. كذا في النسخة ولعلّ الصحيح: في حدّ الجواز.
٣. المبسوط للسرخسي:٣/ ٩١ـ٩٢.
٤. الشرح الكبير في ذيل المغني:٣/ ١٧ـ١٩.
٥. الجامع لأحكام القرآن:٢/ ٢٨٠.

وهذه النقول وغيرها صريحة في اتّفاق الجمهور على جواز الإفطار في السفر لا على وجوبه مع اعتراف الشافعي بأنّ ظواهر الأدلّة هو المنع عن الصوم حيث قال: «لأنّ ظاهر ما روينا من الآثار يدلّ على أنّ الصوم في السفر لا يجوز».[1] وإن كان ما نقله القرطبي وغيره عنه يخالفه.

وعلى كلّ تقدير فالإفطار جوازاً ووجوباً من أحكام السفر، فالمهم هو بيان ما يستفاد من الأدلّة من كون الإفطار عزيمة أو رُخصة. وسيتضح إليك انّ الإفطار عزيمة يدلّ عليها الكتاب والسنّة.

---

١. المبسوط:٣/ ٩١.

١

الكتاب وصوم رمضان في السفر

قال سبحانه: ﴿يا أَيُّها الَّذينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ كَما كُتِبَ عَلى الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُون﴾.[١]

﴿أَيّاماً مَعْدُوداتٍ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَريضاً أَوْ عَلىٰ سَفرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّام أُخَرَ وَعَلى الَّذينَ يُطِيقُونهُ فِدْيَةٌ طَعامُ مِسْكينٍ فَمَنْ تَطوَّعَ خيراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ وَأَنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُون﴾.[٢]

﴿شَهْرُ رَمَضانَ الَّذي أُنْزِلَ فيهِ القُرآنُ هُدىً لِلنّاسِ وَبَيِّناتٍ مِنَ الهُدىٰ وَالفُرْقانِ فَمَنْ شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كانَ مَريضاً أَوْعَلىٰ سَفرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخرَ يُريدُ اللهُ بِكُمُ اليُسْرَ وَلا يُرِيدُ بِكُمُ العُسْرَ وَلتكمِلُوا العِدَّة وَلتُكَبّروا اللهَ عَلىٰ ما هَداكُمْ وَلَعَلَّكُمْ تَشْكُرُون﴾.[٣]

إنّ هذه الآيات المباركة تتضمّن أحكام الطوائف الأربع بعد التأكيد على أنّ الصوم ممّا كتب على المؤمنين كما كتب على الذين من قبلهم والكتابة آية الفرض والوجوب غالباً، وليس للمكلّف تركه، فالله سبحانه يخاطب قاطبة المؤمنين بقوله: ﴿يا أَيُّها الَّذينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيامُ كَما كُتِبَ عَلى الَّذينَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُون﴾. فالصيام مكتوب على الإنسان بأشكال مختلفة من غير فرق بين

---

١. البقرة:١٨٣.
٢. البقرة:١٨٤.
٣. البقرة:١٨٥.

المُصحّ والمريض والمسافر والمُطيق، لكن يختلف امتثاله حسب اختلاف أحوال المكلّف، لأنّه ينقسم حسب العوارض إلى الأصناف الأربعة، ولكلّ صنف حكمه.

الفقيه كلّ الفقيه ما يكون بصدد فهم القرآن والسنّة سواء أوافق مذهب إمامه الذي يُقلّده أم خالف، غير انّ كثيراً من المفسرين في تفسير هذه الآيات حاولوا أن يطبقوها على مذهب إمامهم من دون أن يُمعنوا النظر في مفردات الآية وجملها حتّى يخرجوا بنتيجة واحدة من دون اختلاف وقد عرفت أقوالهم.

فنقول: الآيات المتقدّمة تبيّن أحكام الأصناف الأربعة التي عرفت عناوينها، وإليك بيان ما يستفاد من الآيات في حقّ هؤلاء.

١. الصحيح المعافى

إنّ قوله سبحانه: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهر فَلْيَصُمهُ﴾ صريح في لزوم الصوم لمن شهد الشهر، من غير فرق بين تفسير شهود الشهر بالحضور في البلد وعدم السفر، أو برؤية الهلال، فليس للشاهد إلاّ تكليف واحد وهو صوم الشهر كلّه إذا اجتمعت فيه الشرائط.

٢. المريض

٣. المسافر

وقد بيّن سبحانه حكم المريض والمسافر بقوله في موردين:

-﴿فَمَنْ كانَ مِنكُمْ مَريضاً أَوْ عَلىٰ سَفرٍ فعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخر﴾.[1]

---

١. البقرة: ١٨٤.

ـ ﴿وَمَنْ كانَ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخر﴾ .[١]

والمقصود فهم ما تتضمّنه الجملة في الموردين من الحكم في حقّ المريض والمسافر، فهل هو ظاهر في كون الإفطار عزيمة أو رخصة؟

والإمعان في الآية يثبت انّ الإفطار عزيمة، وذلك بوجوه أربعة:

الأوّل: وجوب الصيام في العدّة، آية لزوم الإفطار

إنّ معنى قوله سبحانه:﴿فَعِدَّة مِنْ أَيّام أُخر﴾ أي «فعليه صيام عدّة أيام أُخر» أو «يلزمه صيام تلك الأيام»، وهذا هو الظاهر من أكثر المفسرين حيث يذكرون بعد قوله سبحانه :﴿فَعِدَّة مِنْ أَيّام أُخر﴾ قولهم: عليه صوم أيّام أُخر. وعلى ذلك فالمتبادر من الآية هو انّه يلزمه صيام تلك الأيّام ، أو على ذمّته صيامها، هذا من جانب.

ومن جانب آخر: انّه إذا وجب صيام تلك الأيام مطلقاً، يلزم أن يكون الإفطار في شهر رمضان واجباً، وإلاّ فلو جاز صومه، لما وجب صيام تلك الأيام ﴿أيّام أُخر﴾ على وجه الإطلاق فإيجاب صيامها كذلك، آية وجوب الإفطار في شهر رمضان.

الثاني: التقابل بين الجملتين يدلّ على حرمة الصوم

إذا كانت في الكلام جملتان متقابلتان فإبهام إحداهما يرتفع بظهور الأُخرى، وهذا ممّا لا سترة عليه، وعلى ضوء هذا نرفع إبهام قوله:﴿أو على سفر﴾ بالجملة الأُخرى التي تقابله فنقول:

قال سبحانه في من شهد الشهر:

---

١ .البقرة:١٨٥ .

﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهر فَلْيَصُمْه﴾ .

ثمّ قال في من لم يشهد الشهر:

﴿فَمَنْ كانَ ... أو عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخر﴾ .

فإذا كان معنى الجملة الأُولى انّ الشاهد يصوم، يكون معنى الجملة الثانية ـ بحكم التقابل ـ انّ المسافر لا يصوم فإذا كان الأمر في الجملة الأُولى ظاهراً في الوجوب يكون النهي في الثانية ظاهراً في التحريم.

وقد روى عبيد بن زرارة، عن الإمام الصادق عليه السلام قال: قلت له : ﴿فمن شهد منكم الشهر فليصمه﴾ ، قال: «ما أبينها:

من شهد الشهر فليصمه ومن سافر فلا يصمه».[1]

الثالث: المكتوب عليهما من أوّل الأمر هو صيام العدّة

إنّ ظاهر قوله سبحانه: ﴿فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدّة من أيام أُخر﴾ هو انّ المكتوب على الصنفين من أوّل الأمر هو الصيام في أيّام أُخر، فإذا كان الصيام واجباً على عامة المكلّفين وكان المكتوب عليهم من أوّل الأمر هو الصيام في أيام أُخر، فصيامهم في شهر رمضان يكون بدعة وتشريعاً محرّماً، لاتّفاق الأُمّة على عدم وجوب صومين طول السنّة.

كلمات بعض المفسرين تدعم موقفنا

إنّ لفيفاً من المفسرين عند تفسير الآية ـ حرفيّاً ـ فسروا الآية على غرار ما

١ . الوسائل:٧، الباب١ من أبواب من يصحّ منه الصوم، الحديث٨.

ذكرنا، لكن عندما وصلوا إلى بيان حكم الإفطار من العزيمة والرخصة، صدّهم فتوى إمامهم عن الإصحار بالحقيقة.

يقول الطبري: فمن كان منكم مريضاً ممن كلّف صومه أو كان صحيحاً غير مريض وكان على سفر فعدّة من أيام أُخر(يقول) فعليه صوم عدّة الأيام التي أفطرها في مرضه أو في سفره من أيام أُخر، يعني من أيّام أُخر غير أيّام مرضه أو سفره.[١]

فظاهر قوله: «فعليه صوم عدّة أيّام» أي يلزم عليهما صوم تلك العدة، ومع لزوم القضاء مطلقاً كيف يكون مخيّراً بين الإفطار والصيام؟!

قال ابن كثير: ﴿فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخر﴾ أي المريض والمسافر لا يصومان في حال المرض والسفر، لما في ذلك من المشقة عليهما، بل يفطران ويقضيان بعدة ذلك من أيام أُخر.[٢]

وفي الوقت نفسه هو يقول بعد صفحة: ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهر فلْيَصمه﴾ فأثبت الله صيامه على المقيم الصحيح ورخّص فيه للمريض والمسافر.[٣] فأين قوله: «لا يصومان في حال المرض والسفر» من قوله: ويرخّص فيه للمريض والمسافر؟!

فالتعبير الأوّل تعبير عن ظهور الآية جرى على قلمه بصورة عفوية من دون أن يلتفت إلى مذهب إمامه، والجملة الثانية صدرت منه ـ غفلة عمّا ذكره ـ لدعم رأي إمام مذهبه.

---

١. تفسير الطبري:٢/ ٧٧.

٢. تفسير القرآن العظيم:١/ ٣٧٦.

٣. المصدر نفسه:١/ ٣٧٨.

تقدير «فافطر» لتطبيق الآية على المذهب

ثمّ إنّ بعض المفسرين لما أدرك ظهور الآية في لزوم الإفطار وصيام أيّام أُخر مكان الأيّام التي أفطر فيها، حاول أن يطبّق الآية على مذهب الترخيص فقدّر بعد قوله: «أو على سفر» لفظة «فأفطَرَ» وقال: «فأفطَرَ» فعدّة من أيّام أُخر، وكأنّ الصيام كتب عليهم أيضاً في شهر رمضان لكن لهم الخيار، فإذا أفطروا يجب عليهم صيام العدة وإن لم يفطروا فلا، وليس هذا إلاّ لغاية تطبيق الآية على المذهب دون تفسير الآية برأسها، وها نحن نذكر نماذج من كلماتهم.

١. إنّ الإمام الرازي ممّن ذكر دليل القائل بكون الإفطار عزيمة لا رخصة ومع ذلك اختار المذهب الآخر بحجّة انّ في الآية تقديراً أعني: «فافطر»، أو انّ القضاء يجب بالإفطار لا بالمرض والسفر، يقول:

ذهب قوم من علماء الصحابة إلى أنّه يجب على المريض والمسافر أن يفطر أو يصوم عدّة من أيّام أُخر وهو قول ابن عباس وابن عمر.

وذهب أكثر الفقهاء إلى أنّ الإفطار رخصة، فإن شاء أفطر وإن شاء صام.

احتجّ الجمهور بوجوه:

الأوّل: انّ في الآية إضماراً، لأنّ التقدير: فافطر فعدة من أيّام أُخر.

الثاني: ما ذكره الواحدي في كتاب البسيط، قال: القضاء إنّما يجب بالإفطار لا بالمرض والسفر.

الثالث: ما رواه ابن داود في سننه عن هشام... انّ حمزة الأسلمي سأل النبيﷺ وقال: يا رسول الله هل أصوم على السفر؟ فقالﷺ: صم إن شئت وأفطر إن شئت.[1]

---

١. التفسير الكبير: ٥/ ٧٤و٧٦.

يلاحـظ على الوجه الأوّل: انّ الإضمار على خـلاف الظاهـر. ولا دليل على تقديره سوى تطبيق الآية على المذهب الفقهي.

وعلى الـوجه الثـاني: فهو ادّعـاء بلا دليـل، وظاهـر الآيـة والروايـات التي ستوافيك انّ السفر لا يجتمع مع الصوم سواء أفطر أو لا.

وأمّا الوجه الثالث: فسيوافيك حال الرواية، فانتظر.

٢. قال صاحب المنار في تطبيق الآيـة على فتوى مذهب الجمهور: ﴿فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخر﴾ أي من كان كذلك «فافطر» فعليه صيام عدّة من أيّام أُخر غير تلك الأيام المعدودات، فالواجب عليه القضاء ـ إذا أفطر ـ بعدد الأيام التي لم يصمها.[١]

أقول: ما ساق صاحب المنار إلى تقدير قـوله«فافطر» أو قوله:«إذا أفطر» إلاّ وقوفه على دلالة الآية على لزوم الإفطار وانّ الـواجب عليه هو صوم عدّة أيّام أُخر، فحاول بتقدير «إذا أفطر» أن يصرف الآية عـن ظهورها ويجعلها ظاهرةً في التخيير بين صيام رمضان وصيام عدّة أيّام أُخر.

والعجب انّه يصرّح في موضع آخر من كلامـه بأنّه «تأويل»، ومعنى كلامه عندئذٍ انّه صرفٌ للآية عن ظاهرها بلا دليل.

يقول: اختلف السلف في هـذه المسألة فقالت طائفـة: لا يجزي الصوم عن الفرض، بل من صـام في السفر وجب عليه قضاؤه في الحضر، لظاهر قـوله تعالى: ﴿فعِدّة من أَيّام أُخر﴾ ... ظاهره فَعَليه عدّة أو فالواجب عدة، وتأوّله الجمهور بأنّ التقدير: فأفطر فعدة.[٢]

---

١. تفسير المنار:٢/ ١٥٠.

٢. تفسير المنار:٢/ ١٥٣.

ولا ينقضي تعجّبي منه، حيث إنّه يصفه بأنّه تأويل ـ و مع ذلك يصرّ على صحة فتوى الجمهور، ومع أنّه يندّد في ثنايا تفسيره بطائفة من المقلّدين لأئمّة مذاهبهم حيث يؤوّلون ظواهر الآية تطبيقاً لها لفتوى مذهب إمامهم، ويقول في مسألة الطلاق ثلاثاً ـ التي اختار فيها تبعاً لظاهر القرآن بأنّه لايقع إلّا مرة واحدة ـ : ليس المراد مجادلة المقلّدين أو إرجاع القضاة والمفتين عن مذاهبهم فانّ أكثرهم يطّلع على هذه النصوص في كتب الحديث وغيرها ولا يبالي بها، لأنّ العمل عندهم على أقوال كتبهم دون كتاب الله وسنّة رسوله.[1]

وقد ردّ غير واحد من علماء الإمامية على من قدّر «فأفطر» بغية إثبات التخيير.

يقول الشيخ الطوسي: وفي هذه الآية دلالة على أنّ المسافر والمريض يجب عليهما الإفطار، لأنّه تعالى أوجب عليهما القضاء مطلقاً، وكلّ من أوجب عليه القضاء بنفس السفر والمرض، أوجب الإفطار...

فان قدّروا في الآية «فافطر» كان ذلك على خلاف الآية. وبوجوب الإفطار في السفر قال عمر بن الخطاب (وقد ذكر أسماء عدّة من الصحابة والتابعين القائلين بوجوب الإفطار الذين ذكرنا أسماءهم في صدر البحث).[2]

يقول العلاّمة الطباطبائي: **﴿فمن كان منكم مريضاً أو على سفر فعدّة من أيّام أُخر﴾** «الفاء» للتفريع، والجملة متفرعة على قوله:«كتب» و قوله:«معدودات» أي انّ الصيام مكتوب مفروض عليهم فيها.

ثمّ يقول: وقد قدّر القائلون بالرخصة في الآية تقديراً فقالوا: إنّ التقدير

---

١. تفسير المنار:٢/ ٣٨٦.

٢. التبيان:٢/ ١٥٠.

فمن كان مريضاً أو على سفر فأفطر فعدّة من أيّام أُخر.

ويرد عليه **أوّلاً:** انّ التقدير كما صرّحوا به خلاف الظاهر لا يصار إليه إلاّ بقرينة، ولا قرينة من نفس الكلام عليه.

وثانياً: انّ الكلام على تقدير تسليم التقدير لا يدلّ على الرخصة، فانّ المقام كما ذكروه مقام تشريع وغاية ما يدلّ عليه قولنا: «فمن كان مريضاً أو على سفر فافطر» هو، انّ الإفطار لا يقع معصية، بل جائزاً بالجواز بالمعنى الأعم من الوجوب والاستحباب والإباحة، وأمّا كونه جائزاً بالمعنى الأخصّ فلا دليل عليه من الكلام ألبتة، بل الدليل على خلافه، فانّ بناء الكلام على عدم بيان ما يجب بيانه في مقام التشريع لا يليق بالمشرّع الحكيم وهو ظاهر.[1]

***

الرابع: ذكر المريض و المسافر في سياق واحد[2]

إنّ الآية ذكرت المريض والمسافر في سياق واحد وحكم عليهما بحكم واحد وقال:﴿**فعدّة من أيّام أُخر**﴾ فهل الرخصة في حقّ المسافر فقط، أو تعمّ المسافر والمريض؟

فالأوّل يستلزم التفكيك، فانّ ظاهر الآية انّ الصنفين في الحكم على غرار واحد لا يختلفان، فالحكم بجواز الإفطار في المسافر دون المريض لا يناسب ظاهر الآية.

وأمّا الثاني فهل يصحّ لفقيه أن يفتي بالترخيص في المريض إذا كان الصوم ضاراً أو شاقاً عليه؟! فانّ الإضرار بالنفس حرام في الشريعة المقدسة كما أنّ

---

١. الميزان:٢/ ١١.

٢. مضى الدليل الثالث ص ٢٣٥ فلاحظ.

الإحراج في امتثال الفرائض ليس مكتوباً ولا مجعولاً في الشرع، قال سبحانه: ﴿وَما جَعلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّين مِنْ حَرَج﴾.[١]

إلى هنا تبين حكم المسافر والمريض، وإليك حكم الصنف الرابع.

٤. المطيق

هذا هو الصنف الرابع الذي يبيّن سبحانه حكمه بقوله: ﴿وَعَلى الّذين يُطيقونه فدية طعامُ مسكين﴾.

والمراد هو الشيخ الكبير والشيخة الكبيرة اللّذين لا يستطيعان أن يصوما أو لا يستطيعان إلاّ بمشقة كبيرة، والظاهر هو الثاني، لأنّ الإطاقة في اللغة أدنى درجات المكنة والقدرة على الشيء، فلا تقول العرب أطاق إلاّ إذا كانت قدرته عليه في نهاية الضعف بحيث يتحمّل به مشقة كبيرة.

وعلى كلّ تقدير فالواجب عليه فدية طعام، وقد اختلفوا في مقدار الفدية على نحو مذكور في الفقه، فمنهم من قال: نصف صاع وهم أهل الرأي، وقال الشافعي: مدّ عن كلّ يوم، وهو المذهب المنصور عند الإمامية.

لكن الاكتفاء بهذا المقدار أمر جائز، غير انّ من قدر على الزائد من هذا المقدار فهو خير، كما يقول سبحانه: ﴿فَمَن تَطوّع خيراً فهو خيرٌ له﴾ أي أطعم أكثر من مسكين فهو خير.

ثمّ إنّ هنا تفسيرين آخرين للتطوّع:

١. الجملة ناظرة إلى المطيق والمقصود من جمع بين الصوم والصدقة فهو خير.

---

١. الحج:٧٨.

يلاحظ عليه :أنّه بعيد عن ظاهر الآية، فانّ المفروض انّ الشيخ لا يطيق الصوم إلاّ ببذل عامة جهده وطاقته فهل يستحبّ له الجمع بين الصوم والصدقة؟!

أضف إلى ذلك انّ المستطيع يجب عليه الصوم وحده ولا يستحب له الفدية ولكن الشيخ الكبير يستحب له مع الصوم، الفدية!!

٢. الجملة ناظرة إلى أصحاب الأعذار، أعني: المريض والمسافر، والمقصود: إن زادا على تلك الأيام المعدودات فهو خير له، لأنّ فائدته وثوابه له، و«الفاء» في قوله: ﴿**فمن تطوع**﴾ يدلّ على هذا، لأنّها تفريع على حصر الفرضية في الأيام المعدودات.[1]

يلاحظ عليه: أنّه كيف تكون الجملة ناظرة إلى أصحاب الأعذار مع توسط حكم الصنف الرابع بينهما حيث قال: ﴿**فَمَنْ كان مِنْكُمْ مريضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّام أُخر**﴾، ﴿**وعلى الذين يطيقونه فدية طعام مسكين**﴾ ، ﴿**فمن تطوع خير فهو خير له**﴾ .

والظاهر انّه يرجع إلى الصنف الرابع، والجملة تفريع على حصر الفرض في طعام مسكين، والمقصود: فمن تطوّع بزيادة إطعام المسكين فهو خير له.

إلى هنا تمّ حكم الأصناف الأربعة.

***

بقي الكلام في تفسير قوله سبحانه﴿**وان تصوموا خير لكم**﴾ فنقول:

---

١. تفسير المنار:٢/ ١٥٨.

من هو المخاطب في قوله: ﴿وان تصوموا خير لكم﴾؟

ثمّ إنّه سبحانه بعدما بيّن أحكام الأصناف الأربعة خاطب عامة المؤمنين مرّة أُخرى بقوله:

﴿وَإن تصوموا خير لكم إن كنتم تعلمون﴾ .

وهذا الخطاب على غرار الخطاب السابق صدر الآية، أعني قوله:

﴿يا أيّها الّذين آمنوا كتب عليكم الصّيام﴾ .

والفرق بين الخطابين انّ الخطاب السابق خطاب إجمالي ودعوة إلى الصوم والخطاب اللاحق خطاب بعد تفصيل أحكام الأصناف الأربعة، فتكون النتيجة:

وان تصوموا أيّها المكلّفون على النحو المذكور في الآية خير لكم، أي: يصوم الشاهد، ويفطر المريض والمسافر ويصوم في أيّام أُخر ويفدي المطيق.

وأمّا من يقول بالرخصة في المريض والمسافر أو في خصوص المسافر يتخذ ذلك ذريعة للرخصة ويقول: «إنّ الخطاب فيها لأهل الرخص، وانّ الصيام في رمضان خير لهم من الترخّص بالإفطار».[1]

يلاحظ عليه: أنّ التفسير نابع من محاولة إخضاع الآية على المذهب الفقهي، وهو التخيير بين الصوم والإفطار، ولكنّه غير تام لوجهين:

١. انّ صرف الخطاب العام إلى الصنف الخاص، تفسير بلا دليل ومن شعب التفسير بالرأي.

٢. لو كان الخطاب لأهل الرخص كان اللازم أن يقول: وان يصوم المسافر خير من الإفطار ويبيّن الحكم باللفظ الغائب، لا بالخطاب الحاضر.

---

١. تفسير المنار: ٢/ ١٥٨، نقله عن بعض المفسرين وردّ عليه بقوله: وهذا غير مطرد ولا متفق عليه.

بل الظاهر ـ كما مرّ ـ انّه تأكيد على امتثال الفريضة وانّ الصوم خير، فله أثره الجميل في النفس فانّ التنزّه عن الاسترسال في استيفاء اللذائذ الجسمانية، وكبح جماح الشهوات يورث التقوى والتجافي عن الاخلاد إلى الأرض.

ولغاية الإيضاح نقول إنّ الآية الثانية، تتشكل من أربع فقرات بعد بيان انّ الواجب لا يتجاوز عن كونه أيّاماً معدودات.

الأُولى: ﴿فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلىٰ سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخَر﴾ .

الثانية: ﴿وَعَلَى الَّذِينَ يُطيقُونَهُ فِدْيَة طَعام مِسْكِين﴾ .

الثالثة: ﴿ فَمَنْ تَطَوَّعَ خَيْراً فَهُوَ خَيْرٌ لَهُ﴾ .

الرابعة: ﴿وَإِنْ تَصُومُوا خَيْرٌ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ﴾.

وجاءت الفقرات الثلاث الأُول بصيغة الغائب بخلاف الأخيرة فجاءت بصيغة الخطاب.

وهذا دليل على أنّه منقطع عن المقاطع الثلاثة وتأكيد للخطاب الأوّل بعد التفصيل، أعني قوله سبحانه: ﴿يا أَيُّها الَّذينَ آمَنُوا كُتِبَ عَلَيْكُمُ الصِّيام﴾ .

***

ثمّ إنّه سبحانه ذكر في الآية الثالثة جملاً ثلاثاً:

أ. ﴿يُرِيدُ الله بِكُمُ اليُسر ولا يُرِيدُ بِكُمُ الْعُسْر﴾ .

وهو بيان لحكمة رفع الصيام عن الأصناف الثلاثة، أي أُمروا بالإفطار لأجل اليسر ودفع العسر، من غير فرق بين المريض والمسافر ومن يشق عليه الصيام.

ب. ﴿وِلِتُكْمِلُوا العِدّة﴾ .

وهو راجع إلى قضاء المريض والمسافر، أي أنّ الموضوع عنهما هو حكم الصيام في شهر رمضان، وأمّا القضاء بعدد الأيام المعدودات فلا.

ج. ﴿وَلِتكبّروا الله علىٰ ما هَداكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُون﴾.

الجملة غاية أصل الصيام حيث إنّه سبحانه يطلب من عباده، تكبيرَه في مقابل هدايتهم حتّى يكونوا شاكرين لنعمه.

هذا تفسير الآيات الثلاث حسب ما يوحيه ظاهرها.

٢

السنّة وصوم رمضان في السفر

قد عرفت قضاء الكتاب في مورد الصوم في السفر وانّ الواجب هو الإفطار والقضاء في أيّام أُخر حسب ما أفطر، فلنرجع إلى السنّة ولندرس الروايات الواردة، وسيوافيك انّها تعاضد القرآن الكريم ولا تخالفه قيد شعرة بشرط الإمعان في مضامينها وأسنادها، أمّا ما ورد عن طريق أئمّة أهل البيت عليهم السلام فهو متضافر لا يسعنا نقلها في المقام وإنّما نتبرّك بذكر بعضها:

١. روى الكليني بسنده عن الزهري، عن علي بن الحسين عليهما السلام في حديث قال: «وأمّا صوم السفر والمرض فانّ العامة قد اختلفت في ذلك، فقال قوم: يصوم، وقال آخرون: لا يصوم، وقال قوم: إن شاء صام وإن شاء أفطر، وأمّا نحن فنقول: يفطر في الحالين جميعاً، فإن صام في حال السفر أو في حال المرض فعليه القضاء، فانّ الله عزّ وجلّ يقول: ﴿**فَمَنْ كانَ مِنكُمْ مَرِيضاً أَوْ عَلى سَفَرٍ فَعِدَّةٌ مِنْ أَيّامٍ أُخر**﴾ فهذا تفسير الصيام».[1]

٢. روى الكليني بسنده عن زرارة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «سمّى رسول الله صلى الله عليه وآله قوماً صاموا حين أفطر وقصّر: عصاة، وقال: هم العصاة إلى يوم القيامة، وانّا لنعرف أبناءهم وأبناء أبنائهم إلى يومنا هذا».[2]

٣. روى الكليني عن عبيد بن زرارة قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام قول الله

---

١. الكافي: ٤/ ٨٣، باب وجوه الصوم.

٢. الكافي: ٤/ ١٢٧، باب كراهية الصوم في السفر، الحديث ٦.

عزّ جلّ ﴿فَمَنْ شَهِدَ مِنكُمُ الشَّهْر فَلْيَصُمْهُ﴾ ، قال: «ما أبينها: من شهد الشهر فليصمه، وإن سافر فلا يصمه».[١]

٤. روى الكليني عن ابن أبي عمير، عن بعض أصحابه، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سمعته يقول: قال رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم: «إنّ الله عزّ وجلّ تصدّق على مرضى أُمّتي ومسافريها بالتقصير والإفطار، أيسرُّ أحدكم إذا تصدّق بصدقة ان ترد عليه».[٢]

٥. روى الكليني عن عيص بن القاسم، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إذا خرج الرجل في شهر رمضان مسافراً أفطر» وقال: «إنّ رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم خرج من المدينة إلى مكة في شهر رمضان ومعه الناس وفيهم المشاة، فلمّا انتهى إلى كراع الغميم دعا بقدح من ماء فيما بين الظهر والعصر فشرب وأفطر ثمّ أفطر الناس معه، وثَمَّ أُناس على صومهم فسمّاهم العصاة، وإنّما يؤخذ بآخر أمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم».[٣]

هذا بعض ما روي عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام ذكرناه ليكون نموذجاً لما لم نذكر، واقتصرنا بالقليل من الكثير، ومن المعلوم أنّ أئمّة أهل البيت عليهم السلام أحد الثقلين اللّذين تركهما الرسول بين الأُمّة لصيانتها عن الضلالة فلا يعادل قولَهم قولُ الآخرين.

ومن حسن الحظ انّ روايات أهل السنّة توافق ما روي عن أئمّة أهل

---

١. المصدر نفسه، الحديث١. ٢. المصدر نفسه، الحديث٢.

٣. المصدر نفسه، الحديث ٥. وقد ورد هذا المضمون في غير واحد من روايات أهل السنّة روى مسلم في رواية خرج رسول الله عام الفتح في رمضان فصام حتى بلغ الكديد ثمّ أفطر وكان صحابة رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم يتبعون الأحدث فالأحدث من أمره(شرح صحيح مسلم للنووي:٧/ ٢٢٩).

البيت ﷺ، ونذكر منها ما يلي:

١. أخرج الشيخان في صحيحيهما عن جابر بن عبد الله الأنصاري، كان رسول الله في سفر فرأى زحاماً ورجلاً قد ظُلِّل عليه.

فقال: ماهذا؟

فقالوا: صائم.

فقال: ليس من البر الصوم في السفر.

وفي لفظ صحيح مسلم: ليس البر أن تصوموا في السفر.[١]

إنّ البر في مصطلح القرآن هو العمل الحسن الذي يقابله الإثم، يقول سبحانه: ﴿وَتَعاوَنُوا عَلى البِرِّ وَالتَّقْوىٰ ولا تَعاوَنُوا عَلى الإِثْمِ وَالْعُدْوان﴾[٢] فإذا لم يكن الصوم في السفر براً فهو إثم، وحكم الإثم واضح.

وقوله ﷺ وإن ورد فيمن وقع في حرج شديد، لكن النبي ﷺ ضرب قاعدة كلية لمطلق الصائم في السفر، سواء أكان عليه حرج أم لا، بشهادة انّه لو كان الموضوع هو الصوم الحرجي لكان عليه التركيز عليه ويقول ليس من البر الصوم الحرجي أو يستشهد بقوله سبحانه: ﴿ما جَعَلَ عَلَيْكُمْ فِي الدِّين مِنْ حَرَج﴾.

يقول ابن حزم: فإن قيل: إنّما منع ﷺ في مثل حال ذلك الرجل.

قلنا: هذا باطل لا يجوز، لأنّ تلك الحال محرّم، البلوغُ إليها باختيار المرء للصوم في الحضر كما هو في السفر، فتخصيص النبي ﷺ بالمنع من الصيام في السفر إبطال لهذه الدعوى المفتراة عليه ﷺ وواجب أخذ كلامه ﷺ على عمومه.[٣]

---

١. صحيح البخاري:٣/ ٤٤؛ صحيح مسلم:٧/ ٢٣٣.

٢. المائدة:٢.

٣. المحلّى:٦/ ٢٥٤.

٢. أخرج مسلم عن جابر بن عبدالله انّ رسول الله ﷺ خرج عام الفتح إلى مكة في رمضان فصام حتى بلغ كراع الغميم فصام الناس، ثمّ دعا بقدح من ماء فدفعه حتّى نظر الناس إليه ثمّ شرب، فقيل له بعد ذلك: إنّ بعض الناس قد صام؟ فقال: «أُولئك العصاة، أُولئك العصاة».[1]

والمراد من العصيان هو مخالفة أمر رسول الله ﷺ يقول سبحانه: ﴿وَمَنْ يَعْصِ الله وَرَسُوله فَقَد ضَلَّ ضَلالاً مُبيناً﴾.[2]

والعجب ممّن يريد إحياء مذهب إمامه يحمل الحديث على أنّ أمره ﷺ كان أمراً استحبابياً، لكنّه بمعزل من الواقع، فأين الاستحباب من قوله: «أُولئك العصاة، أُولئك العصاة»؟!

٣. أخرج ابن ماجة عن عبد الرحمن بن عوف قال: قال رسول الله ﷺ: «صائم رمضان في السفر كالمفطر في الحضر».[3]

ودلالة الحديث على كون الإفطار عزيمة واضحة، فانّ الإفطار في السفر إذا كان إثماً وحراماً فيكون النازل منزلته، أعني: الصيام في نفس هذا الشهر إثماً وحراماً.

٤. أخرج ابن ماجة عن أنس بن مالك، عن رجل من بني عبد الأشهل قال: أغارت علينا خيل رسول الله ﷺ فأتيت رسول الله ﷺ وهو يتغدّى، فقال: «ادن فكل»، قلت: إنّي صائم قال: «اجلس أُحدّثك عن الصوم أو الصيام، إنّ الله عزّوجلّ وضع عن المسافر شطر الصلاة، وعن المسافر والحامل والمرضع، الصوم أو الصيام». والله لقد قالهما النبي ﷺ كلتاهما أو إحداهما، فيا لهف نفسي فهلاّ

---

١. شرح صحيح مسلم للنووي:٧/ ٢٣٢.　　٢. الأحزاب:٣٦.

٣. سنن ابن ماجة:١/ ٥٣٢، رقم الحديث١٦٦٦؛ سنن أبي داود:٢/ ٢١٧ رقم ٢٤٠٧.

كنت طعمت من طعام رسول الله ﷺ.[١]

٥.روى أبو داود انّ دحية بن خليفة خرج من قرية من دمشق إلى قدر قرية عقبة من الفسطاط، وذلك ثلاثة أميال في رمضـان، ثمّ إنّه أفطر وأفطر معه أُناس وكره آخرون أن يفطروا، فلماّ رجع إلى قريته، قال: والله لقد رأيت اليوم أمراً ما كنت أظن انّي أراه، انّ قوماً رغبوا عن هدى رسول الله ﷺ يقول ذلك للذين صاموا ثمّ قال عند ذلك: اللّهم اقبضني إليك.[٢]

هذا بعض ما يستدلّ به على كون الإفطار عـزيمة، وقد تركنا البعض الآخر لما استوفينا البحث في نقل الروايات الواردة في الصحاح والسنن في كتابنا«البدعة»، فمن أراد التبسط فليرجع إليه.

---

١. سنن ابن ماجة:١/ ٥٣٣ برقم ١٦٦٧.

٢. سنن أبى داود:٢/ ٣١٩، الحديث٢٤١٣.

٣

ما اتّخذ ذريعة لجواز الصوم في السفر

إنّ هنا روايات يتمسّك بها على أنّ الإفطار رخصة وانّ المكلّف مخيّر بينه وبين الصيام، وقبل الخوض في المقام نلفت نظر القارئ إلى أُمور ثلاثة يظهر بالإمعان فيها حال بعض ما روي في المقام.

١. انّ البحث مركّز على حكم صيام شهر رمضان في السفر، وانّ الإفطار عزيمة أو رخصة، وأمّا صيام غيره في السفر فخارج عن موضوع البحث.

٢. انّ النبي ﷺ أمر بالإفطار في عام الفتح (السنة الثامنة من الهجرة) وكان الحكم قبله على الجواز، فلو دلّ حديث عليه فإنّما يصحّ الاستدلال به إذا ورد بعد عام الفتح، وإلاّ فالجواز قبل الفتح ليس مورداً للنقاش.

٣. لو افترضنا دلالة الروايات على التخيير فتقع المعارضة بين الآمرة بالإفطار والحاكمة على التخيير، فلابدّ من الرجوع إلى المرجّحات فما وافق الكتاب فهو الحجّة دونما خالف.

وعلى ضوء هذه الأُمور ندرس الروايات المجوّزة ونقول: إنّ الروايات المجوّزة على أصناف:

أ. ما ليس صريحاً في شهر رمضان

١. أخرج البخاري عن عائشة انّ حمزة بن عمرو الأسلمي قال للنبي ﷺ: أصوم في السفر ــ و كان كثير الصيام ــ فقال: «إن شئت فصم، وإن شئت

فافطر».[١]

إنّ قوله: «وكان كثير السفر» يصلح أن يكون قرينة على أنّ السؤال كان عن الصوم المندوب، ولو لم يكن قرينـة فالحديث ليس صريحاً في صيام شهر رمضان، وما لم يكن كذلك لا يحتجّ به.

٢. ما أخرجه البخاري بسنده عـن أبي الدرداء قال: خرجنا مع النبي ﷺ في بعض أسفاره في يوم حـار حتّى يضع الرجل يده على رأسه من شـدة الحرّ وما فينا صائم إلاّ ما كان من النبي ﷺ وابن رواحة.[٢]

يلاحظ عليه: بما ذكرنـاه في الرواية السابقـة من عدم ظهور الروايـة في صوم شهر رمضان، ومعه لا يحتجّ به، مع أنّه يحتمل أن يكون صومه قبل عام الفتح.

٣. أخرج البخاري عن أنـس بن مالك قال: كنّا نسـافر مع النبي ﷺ فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم.[٣]

يلاحظ عليه: بأنّـه ليس صريحاً في شهـر رمضان ـ مضافـاً ـ إلى سكـوت الصحابـة ليس حجّة شرعيـة وليس بعد نبـوة النبي ﷺ نبوة تشريعيـة حتّى يكون تقريرهم حجّة.

على أنّه يحتمل أن يكون ذلك قبل يـوم الفتح، وقد عرفت أنّ النبي ﷺ ندّد بمن لم يُفطر في ذلك اليوم وقال: «أُولئك العصاة، أُولئك العصاة».

٤. أخرج مسلم بسنـده عن طاووس، عن ابن عبـاس، قال: لا تعب على

---

١. صحيح البخاري:٣/ ٤٣.

٢. صحيح البخاري:٣/ ٤٣.

٣. صحيح البخاري:٣/ ٤٤. ونقله مسلم مقيّداً برمضان، وسيوافيك في القسم الثاني.

من صام ولا على من أفطر، فقد صام رسول الله ﷺ في السفر وأفطر.[١]

وليس الحديث صريحاً في شهر رمضان ولا ظاهراً فيه، على أنّه يمكن أن يكون قبل الفتح، ومنه يظهر ما نقله مسلم في صحيحه[٢] وما ذكره ابن حزم في «المحلّى» عن علي.[٣]

ب: ما هو صريح في شهر رمضان وليس صريحاً في ما بعد الفتح

٥. أخرج مسلم في صحيحه عن أبي سعيد ـ رضي الله عنه ـ قال: كنّا نسافر مع رسول الله ﷺ رمضان فما يعاب على الصائم صومه ولا على المفطر إفطاره.[٤]

٦. وأخرج عن أنس ـ رضي الله عنه ــ عن صوم رمضان في السفر فقال: سافرنا مع رسول الله ﷺ في رمضان فلم يعب الصائم على المفطر ولا المفطر على الصائم.[٥]

يلاحظ عليه: قد سافر رسول الله ﷺ مرّة في شهر رمضان في غزوة بدر، وأُخرى في عام الفتح، فلعلّ الحديثين ناظران إلى سفره ﷺ في شهر رمضان في غزوة بدر، وإلاّ فهو ﷺ قد ندّد بمن تخلّف وصام في رمضان عام الفتح وسمّاهم عصاة، والحديثان شاهدان على أنّ ما دلّ على الجواز، فإنّما يرجع إلى ما قبل الفتح لا فيه ولا بعده.

---

١. صحيح مسلم:٣/ ١٤٣، باب جواز الصوم والفطر.

٢. صحيح مسلم:٣/ ١٤٣.

٣. المحلى:٦/ ٢٤٧.

٤و٥. صحيح مسلم:٣/ ١٤٣، باب جواز الصوم والفطر.

ج: ما هو ضعيف سنداً لا يحتجّ به

وهناك روايات ضعاف لا يحتج بها، نذكر منها نموذجين:

١. ما روي عن العطريف بن هارون مرسلاً: انّ رجلين سافرا فصام أحدهما وأفطر الآخر، فذكرا ذلك لرسول الله ﷺ قال: كلاكما أصاب.[1]

٢. ما روي مرسلاً عن أبي عياض: انّ رسول الله ﷺ أمر أن ينادى في الناس من شاء صام ومن شاء أفطر.[2]

والرواية مرسلة لا يحتجّ بها.[3]

كما أنّ ما رواه ابن حزم عن عائشة[4] «انّها كانت تصوم في السفر وتتم الصلاة» اجتهاد منها لا يحتجّ به إذا صامت في شهر رمضان بعد الفتح.

وحاصل الكلام: انّ هذه الروايات بين ما هي غير صريحة في كون الصيام كان صيام شهر رمضان أو صريحة في كونه في شهر رمضان لكن ليس صريحة فيما بعد الفتح وبين ما هي ضعيفة سنداً لا يحتج بها.

ولو افترضنا دلالة هذه الروايات على الرخصة فتقع المعارضة بينها و بين ما دلّت بصراحتها على أنّ الإفطار عزيمة وعندئذٍ يقع التعارض بينهما فتصل النوبة إلى المرجّحات، وأُولى المرجّحات هو موافقة الكتاب، ومن المعلوم انّ الطائفة الأُولى توافق الكتاب وقد عرفت دلالة الكتاب على أنّ الإفطار عزيمة.

---

١. المحلى:٦/ ٢٤٧.

٢. المحلى:٦/ ٢٤٨.

٣.المحلى:٦/ ٢٤٧.

٤. المصدر السابق.

٢٠

الموارد التي يجوز فيها الصوم

في السفر

المعروف عند الأصحاب أنّ الصوم في السفر حرام فلا يجوز الصوم في السفر إلاّ إذا دلّ الدليل على جوازه، وسيوافيك بعض الموارد التي يجوز فيها السفر في الحجّ، أعني:

١. الصوم في السفر بدل الهدي لمن لم يجده ولا ثمنه ﴿ثَلاثَةِ أَيّام فِي الحَجّ وَسَبْعَةٌ إِذا رَجَعْتُمْ﴾.[١]

٢. إذا أفاض من عرفات قبل الغروب فعليه بدنة، فإن عجز فعليه صيام ثمانية عشر يوماً مخيّراً بين الصوم في السفر والحضر.

وإليك بعض الموارد التي يجوز فيها الصوم في السفر.

١. نذر الصوم في السفر

إذا نذر الصوم في السفر على نحو يكون السفر قيداً للنذر، أو نذر على

---

١. البقرة:١٩٦.

الوجه الأعم من السفر والحضر على وجه يكون السفر ملحوظاً حال النذر، فقد ذهب المشهور إلى الجواز غير المحقّق في «الشرائع» فانّه قد توقّف.[١]

وتدلّ على صحّة الصوم صحيحة علي بن مهزيار، قال: كتب بندار مولى إدريس يا سيدي نذرت أن أصوم كلّ يوم سبت، فإن أنا لم أصمه ما يلزمني من الكفّارة؟

فكتب إليه وقرأته: «لا تتركه إلاّ من علّة، وليس عليك صومه في سفر ولا مرض إلاّ أن تكون نويت ذلك، وإن كنت أفطرت من غير علّة فتصدّق بعدد كلّ يوم على سبعة مساكين، نسأل الله التوفيق لما يحب ويرضى».[٢]

والرواية صحيحة، لأنّ الشيخ رواها بالسند التالي:

محمد بن الحسن الصفار: القمي الثقة، المتوفّى عام ٢٩٠هـ.

عن أحمد بن محمد، وعبد الله بن محمد: أي أحمد بن محمد بن عيسى (المتوفّى عام ٢٨٠هـ) وأخيه عبد الله بن محمد بن عيسى المشتهر ببنان، وكلاهما ثقة.

عن علي بن مهزيار (الذي كان حيّاً عام ٢٢٩هـ) الثقة، وعلى ذلك فلا غبار في الرواية من جهة السند.

وأمّا بُندار الذي كتب إلى الإمام عليه السلام فلعله هو بندار بن محمد بن عبد الله، يقول النجاشي: إمامي متقدّم له كتب، منها: كتاب الطهارة، وكتاب الصلاة، وكتاب الصوم، وكتاب الحج، وكتاب الزكاة، ذكر ذلك أبو الفرج محمد بن أبي

---

١. الشرائع: ١/ ١٤٧.

٢. التهذيب: ٤/ ٣٠٤ برقم ٢٧٢.

يعقوب إسحاق النديم في كتاب «الفهرست».[١]

وعدم ورود التوثيق في حقّه لا يخل بالرواية، لأنّ العبرة بعلي بن مهزيار الذي قرأ الكتاب، وهو ممّن كان يكاتب كثيراً أئمّة أهل البيت عليهم السلام ويعرف خطوطهم.

هذا هو سند الحديث، وأمّا الإضمار فغير مضر، لجلالة علي بن مهزيار من أن يعتمد على كلام غير إمامه المعصوم.

نعم، بقي في المتن شذوذان:

أحدهما: انّه قال: «وليس عليك صومه في سفر ولا مرض إلاّ أن تكون نويت ذلك» فإن رجع اسم الإشارة «ذلك» إلى السفر فهو، وإلاّ فلو رجع إلى السفر والمرض أو خصوص المرض يتوجه الإشكال، لأنّ جواز الصوم في المرض لا يدور مدار النيّة بل يناط بالضرر وعدمه، ولا يصححه النذر، ولعل وضوح هذا قرينة على رجوع اسم الإشارة إلى السفر دون المرض.

ثانيهما: أنّه جعل الكفارة، هو التصدّق بعدد كلّ يوم على سبعة مساكين مع أنّ الصحيح عشرة مساكين، بناء على أنّ كفّارة النذر هي كفّارة اليمين، قال سبحانه: ﴿**لا يُؤاخِذُكُمُ اللهُ بِاللَّغْوِ في أَيْمانِكُمْ وَلٰكِنْ يُؤاخِذُكُمْ بِما عَقَّدْتُمُ الأَيْمانَ فَكَفّارَتُهُ إِطْعامُ عَشَرَةِ مَساكِينَ مِنْ أَوْسَطِ ما تُطْعِمُونَ أَهْلِيكُمْ أَوْ كِسْوَتُهُمْ**﴾.[٢] والظاهر أنّ نسخة الشيخ كانت مغلوطة، والصحيح عشرة مساكين بشهادة نقل الصدوق حيث قال في «المقنع» ناقلاً مضمون الرواية: فإن نذر رجل أن يصوم كلّ

---

١. رجال النجاشي: ١/ ٢٨٥ برقم ٢٩٢. ولاحظ فهرست ابن النديم: ٣٢٧.

٢. المائدة:٨٩.

سبت أو أحد أو سائر الأيـام فليس له أن يتركه إلاّ من علّة، وليس عليـه صومه في سفر ولا مرض، إلاّ أن يكون نوى ذلك، فإن أفطـر من غير علّة تصدّق مكان كل يوم على عشرة مساكين.[١]

٢. صوم ثلاثة أيّام للحاجة في المدينة

اتّفقت كلمـة الأصحاب على أنّـه يجوز للمسافـر أن يصوم ثـلاثة أيّـام في المدينـة للحـاجة تبعـاً للنصـوص، وخُصَّ الجواز فيهـا بيـوم الأربعـاء والخميس والجمعة.[٢]

أخرج الشيخ بسند صحيح عن معاوية بن عمّار.

«إن كان لك مقام با لمدينة ثلاثة أيّام، صمت أوّل يوم الأربعاء، وتصلّي ليلة الأربعاء عند أُسطوانـة أبي لبابة، وهي أُسطوانة التوبة التـي كان ربط نفسه إليها، حتّى نزل عذره من السماء، وتقعد عندهـا يوم الأربعاء، ثمّ تأتي ليلة الخميس التي تليهـا ممّـا يلي مقـام النبي ﷺ ليلتـك ويـومك، وتصـوم يـوم الخميـس، ثمّ تـأتي الأُسطـوانة التـي تلي مقام النبـي والصلاة ليلـة الجمعـة فتصلّـي عنـدهـا ليلتك ويومك وتصوم يوم الجمعة».[٣]

وهل يختصّ الجواز بالأيـام المعينة أو يعمّ كلّ أيّام الأُسبـوع، ربّما يتصوّر أنّ المقام من قبيـل تعـدد المطلـوب، فـلا ملزم للأخـذ بالقيـد، كما إذا دلّ الدليل على زيـارة الإمام الحسينعليه السلام تحت السمـاء، فالأخـذ بالقيـد أفضل لكنّه يجـوز بـدونه أيضاً، وهـذه قاعـدة مطّردة فـي عامّـة المستحبـات فتحمل القيود فيها

---

١. المقنع: ٤١٠، باب الأيمان. وتقدم انّ الشهيد الثاني رأى خط الصدوق وفيه: عشرة مساكين.
٢. المقنع:١٩٩.
٣. التهذيب:٦/ ١٦ح ٣٥ ولاحظ بقيةالأبواب في الكتاب.

على تعدد المطلوب.

يلاحظ عليه: بالفرق بين المقام وسائر الموارد، لأنّ الأصل في المقام هو الحرمة فلا ترفع اليد عنه إلاّ في المورد المتيقن، وهو الأيام الثلاثة المسمّاة، والمرجع فيما سواها هو عمومات حرمة الصوم في السفر، على أنّ حمل المقيّد على تعدد المطلوب إنّما يصحّ إذا كان هناك دليل مطلق ودليل مقيد، لا ما إذا كان هنا كلام مقيّد فقط كما هو الحال في المقام.

٣. الصوم في السفر جهلاً بالحكم

إذا صام في السفر جهلاً بحرمته في السفر يصحّ صومه، وهذا أحد الموردين الذي يعذّر فيها الجاهل بالحكم.

أخرج الكليني بسند صحيح، عن العيص بن القاسم، عن أبي عبد الله عليه السلام، قال: «من صام في السفر بجهالة لم يقضه».[1]

أخرج الشيخ بسند صحيح، عن عبد الرحمن بن أبي عبد الله البصري، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن رجل صام شهر رمضان بالسفر، فقال:«إن كان لم يبلغه انّ رسول الله نهى عن ذلك فليس عليه القضاء».[2]

وعلى ضوء الحديثين يقيد ما دلّ على بطلان صوم المسافر مطلقاً عالماً كان أو جاهلاً.

ولو افترضنا أنّه صام في السفر ناسياً فمقتضى إطلاق صحيحة معاوية بن عمّار هو بطلانه، قال: سمعته يقول: «إذا صام الرجل رمضان في السفر لم يجزئه

---

١. الكافي:٤/ ١٢٨، الحديث٢.

٢. التهذيب:٤/ ٢٢١، الحديث ٦٤٦.

وعليه الإعادة».[١]

خرج عنه خصوص الجاهل بالحكم وبقي الناسي تحته.

٤ . الصيام في السفر مع نذر صوم معيّن

إذا علق الصيام بوقت معيّن واتّفق انّه صار مسافراً ولم يقيد الصيام بالسفر ولا للأعم منه ومن الحضر وإنّما نذر نذراً مطلقاً من دون التفات إلى الحضر والسفر، فاتّفق سفره في هذا اليوم، فهل يجب عليه الوفاء بالنذر أو لا؟

مقتضى القاعدة هو عدم الجواز، لأنّ العناوين الثانوية كالنذر والعهد لا تغيّر أحكام العناوين الأوّلية فلا يجوز التوضّؤ بماء مضاف إذا نذر التوضّؤ به، وعلى ضوء ذلك لا تقدَّم على أدلّة المحرّمات ولا على أدلّة الشرائط والاجزاء، فإذا كان الصوم في السفر بدعة وحراماً فلا تُزال الحرمة بالنذر، هذا هو مقتضى القاعدة، وهو أيضاً مقتضى النصوص.

أخرج الشيخ بإسناده عن زرارة، قال: قلت لأبي جعفر عليه السلام : إنّ أُمّي كانت جعلت عليها نذراً، ان الله ردّ عليها بعض ولدها من شيء كانت تخاف عليه أن تصوم ذلك اليوم الذي يقدم فيه ما بقيت فخرجت معنا مسافرة إلى مكة فأشكل علينا (لمكان النذر) تصوم أو تفطر؟ فقال: «لا تصوم، قد وضع الله عنها حقّه، وتصوم هي ما جعلت على نفسها»، قلت: فما ترى إذا هي رجعت إلى المنزل، أتقضيه؟ قال: «لا» قلت: فتترك ذلك؟ قال: «لا، لأنّي أخاف أن ترى في الذي نذرت ما تكره».[٢]

---

١. التهذيب:٤/ ٢٢١، الحديث ٦٤٥.

٢. الكافي:٤/ ١٤٣، الحديث١٠.

نعم جوزه المفيد في «المقنعة»[1] وسلّار في «المراسم»[2] لتقديم عموم الوفاء بالنذر على حرمة الصوم في السفر ولرواية إبراهيم بن عبد الحميد عن أبي الحسن الرضا عليه السلام قال: سألته عن الرجل يجعل لله عليه صوم يوم مسمّى، قال: «يصوم أبداً في السفر والحضر».[3]

يلاحظ عليه: بأنّ العناوين الثانوية الاختيارية كالنذر والعهد لا تغيّر أحكام العناوين الأوّلية إلاّ ما خرج بالدليل القطعي، وهو ما إذا نذر الصوم في السفر أو كان السفر ملحوظاً عند النذر كالحضر.

وأمّا الصوم لأجل النذر المطلق من دون تقييد بالسفر أو من دون ملاحظة السفر حين النذر فلم يقم عليه دليل.

وأمّا رواية إبراهيم بن عبد الحميد، فيمكن حملها على ما إذا نوى الصيام في السفر أو عمّمه إلى السفر والحضر.

٥. التطوّع في الصيام في السفر

قد عرفت صحّة الصوم بالنذر فيما إذا نوى الصيام في السفر أو عمّمه إلى السفر والحضر، كما عرفت عدم صحّته بالنذر المطلق.

بقي الكلام في أصل الصيام في السفر متطوّعاً بلا نذر، فاختلفت كلمة فقهائنا على أقوال ثلاثة:

١. عدم الجواز. اختاره ابن بابويه والمفيد وسلّار.

---

١. المقنعة: ٣٦٢.

٢. المراسم: ٩٥.

٣. التهذيب: ٤/ ٢٣٥، الحديث ٦٨٨.

فقال ابن بابويه: لا يصوم في السفر تطوّعاً ولا فرضاً إلاّ ما استثني.[١]

وقال المفيد: لا يجوز ذلك إلاّ ثلاثة أيّام للحاجة: الأربعاء والخميس والجمعة عند قبر النبي ﷺ وانّ فقهاء العصابة عملوا بروايات المنع.[٢]

وقال سلاّر: ولا يصوم المسافر تطوّعاً ولا فرضاً إلاّ ثلاثة أيّام بدل المتعة وصوم الثلاثة أيّام للحاجة.[٣]

٢. الكراهة. وهو خيرة الشيخ في «النهاية»[٤]، وابن البراج في «المهذب»[٥]، وابن إدريس في «السرائر»[٦]، والمحقّق في «الشرائع».[٧]

٣. الجواز بلا كراهة. وهو الظاهر من ابن حمزة، قال: وروي كراهة صوم النافلة في السفر.[٨]

والحقّ هو القول الأوّل لوجهين:

الأوّل: مطلق ما دلّ على حرمة الصوم في السفر، نظير قول الصادق عليه السلام: «ليس من البر الصيام في السفر».[٩]

وقوله عليه السلام: «لو انّ رجلاً مات صائماً في السفر ما صلّيت عليه».[١٠]

الثاني: ما دلّ على المنع في خصوص المورد.

أخرج الشيخ باسناده عن أحمد بن محمد قال: سألت أبا الحسن عليه السلام عن الصيام بمكة والمدينة ونحن في سفر، قال: «أفريضة»، فقلت: لا، ولكنّه تطوع كما

---

١. المقنع: ٦٣.

٢. المقنعة: ٣٥٠.

٣. المراسم: ٩٧ـ ٩٨.

٤. النهاية ونكتها: ١/ ٤٠٥.

٥. المهذب: ١/ ١٩٤.

٦. السرائر: ١/ ٣٩٢.

٧. الشرائع: ١/ ١٠٠.

٨. الوسيلة: ١٤٨.

٩. الفقيه: ٢/ ٩١، الحديث ٤٠٥.

١٠. الكافي: ٤/ ١٢٨، الحديث ٧.

يتطوع بالصلاة، فقال:«تقول اليوم غداً»، قلت: نعم، قال: «لا تصم».[١]

أخرج الشيخ بسند موثّق عن عمّار الساباطي ، قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن الرجل يقول: لله عليّ أن أصوم شهراً أو أكثر من ذلك أو أقلّ، فيعرض له أمر لابدّ له من أن يسافر، أيصوم وهو مسافر؟ قال: «إذا سافر فليفطر، لأنّه لا يحل له الصوم في السفر فريضة كان أو غيره، والصوم في السفر معصية».[٢]

وأمّا ما دلّ على الجواز فلا يخلو من إرسال، كمرسل إسماعيل بن سهل عن رجل[٣]، و مرسل الحسن بن بسام الجمال عن رجل.[٤]

ولا يحتجّ بالمرسلتين.

نعم ورد في المقام رواية صحيحة وهي ما أخرجه الشيخ عن سليمان الجعفري، قال: سمعت أبا الحسن عليه السلام يقول: «كان أبي يصوم يوم عرفة في اليوم الحار في الموقف ويأمر بظل مرتفع فيضرب له».[٥]

يلاحظ عليه: أوّلاً: بإعراض المشهور عنها وعدم الإفتاء بمضمونها.

وثانياً :انّه يمكن أن يكون ليوم عرفة خصوصية فيقتصر على موردها وهي صوم يوم عرفة.

---

١. التهذيب:٤/ ٢٣٥، الحديث٦٩٠.

٢. التهذيب:٤/ ٣٢٨، الحديث ١٠٢٢.

٣. الكافي:٤/ ١٣٠، الحديث١.

٤. الكافي:٤/ ١٣١، الحديث٥.

٥. التهذيب:٤/ ٢٩٨، الحديث ٩٠١.

٢١

صوم المتمتّع بدل الهدي

في السفر

ينقسم الحج إلى التمتّع والافراد والقران.

أمّا التمتّع فيتألف من عمرة وحجّ .

وصورة عمرة التمتع هي أن يحرم من الميقات في أشهر الحجّ ثمّ يأتي مكةويطوف بها سبعاً، ثمّ يصلّي ركعتي الطواف، ثمّ يسعى بين الصفا والمروة سبعاً، ثمّ يقصّر، فيحل من جميع ما حرم عليه بالإحرام، ويقيم بمكة محلاً إلى يوم التروية، أي اليوم الثامن من ذي الحجّة.

ثمّ ينشأ إحراماً لحجّ التمتع من المسجد الحرام أو من نفس البلد، ثمّ يخرج إلى عرفات، ثمّ يفيض عنها بعد غروب التاسع إلى المشعر ومنه إلى منىٰ لرمي جمرة العقبة الكبرى ثمّ الذبح ثمّ الحلق وبه يتحلّل من محرّمات الإحرام إلاّ شيئين: النساء والطيب، ثمّ يطوف ويصلّي ويسعى فيحلُّ له الطيب، ثمّ يطوف طواف النساء و يصلّي فتحل له النساء، ثمّ يرجع إلى منىٰ للمبيت بها ورمي الجمرات الثلاث، فإذا بات ليلتين بمنى جاز له النفر في اليوم الثاني عشر بعد الزوال. ويسمّى هذا الحج بحجّ التمتّع، لأنّ الحاج يتمتع بين العمرة والحجّ بالنساء

والطيب وغيرهما ممّا لا يجوز للمحرم.

هذا هو حجّ التمتع بين الفقهاء، والاختلاف فيه بينهم طفيف.

وذلك لأنّ الإمامية والشافعية والحنابلة اشترطوا أن يحرم بالعمرة في أشهر الحجّ من ميقات بلده أو غيره ويفرغ منها ثمّ ينشأ حجّاً من عامه دون أن يرجع للميقات للإحرام بالحج.

وأمّا الحنفية فقالوا: يكفي أن يفعل أكثر أعمال العمرة في أشهر الحجّ.[١]

هذه صفة حجّ التمتع.

وأمّا حجّ القران فهو فرض من كان من أهل مكّة وحاضريها، وسوف يوافيك المراد من الحاضرين، وصفة ذلك أن يحرم من يريده من ميقات أهله ويعقد نيّته لذلك من حال الإحرام، ويسوق هديه بعد أن يشعره أو يقلّده وذلك أن يشق سنامه ويلطخه بالدم ويقلّده بالنعل، ثمّ يسوقه من موضع الإحرام (دون أن يدخل مكة[٢]) إلى منى، ولا يحمل عليه، ولا يجحف به بالكد في طريقه ويمضي ملبّياً

ثمّ يقف بالموقفين (عرفة والمشعر) وينحر هديه بمنىٰ و يرمي الجمار كما يرميها المتمتع سواء، ويدخل إلى مكة ويطوف بالبيت طواف الحجّ سبعة أشواط، ويسعى سعيه بين الصفا والمروة سبعة أشواط، ثمّ يطوف طواف النساء، فإذا فعل ذلك فقد تمّ حجّه قارناً وعليه بعد هذا، العمرة.[٣]

---

١. مغني المحتاج: ١/ ٣١٣؛ كشاف القناع: ٢/ ٤١١.

٢. ولو أراد دخولها جاز له ذلك إلاّ انّه لا تقطع التلبية بها ولا يقطعها إلى زوال الشمس من يوم عرفة، وإن أراد أن يطوف بالبيت تطوّعاً جاز ذلك إلاّ انّه كلّما طاف جدّد التلبية ليعقد بها إحرامه، لأنّه لو ترك ذلك لصار محلاً وبطلت حجته وصارت عمرة.

٣. هذا حجّ القران عند الشيعة وأمّا عند السنّة فهو ما يقرن فيه بين العمرة والحجّ بنيّة واحدة.

ومن أراد الحجّ مفرداً فليس عليه هدي، وعليه أن يفعل مثل ما ذكرناه في حج القران، لأنّ ناسك القران و المفرد على حدٍّ سواء و إنّما يفصل القارن من المفرد بسياق الهدي.[1]

ثمّ إنّ حجّ التمتع فريضة من لم يكن من حاضري المسجد الحرام، والإمامية على أنّ الحاضر عبارة عمّن كان على ثمانية وأربعين ميلاً من كلّ جانب إلى مكة فهو حاضر المسجد الحرام، ومن كان خارجاً عن هذا الحدّ فليس منهم.

غير انّ الشافعية والحنابلة قالوا بأنّ حاضري المسجد الحرام أهل الحرم ومن بينه وبين مكة، وفي قول عند الشافعية من بينه و بين الحرم دون مسافة قصر.

وقالت الحنفية: المراد من حاضري المسجد الحرام أهل مكة ومن في حكمهم من أهل داخل المواقيت.

وقالت المالكية: هم مقيمو مكة ومقيمو ذي طوى.[2]

وعلى كلّ تقدير اتّفق الفقهاء على أنّه يجب الهدي على المتمتع، وذلك بنص القرآن الكريم قال: **﴿فمن تمتع بالعمرة إلى الحجّ فما استيسر من الهدي﴾**.

والهدي عبارة عن شاة أو بقرة أو بعير.[3]

ثمّ إنّ المتمتع إن وجد الهدي وثمنه فيشتري ويذبح، وإلاّ فيصوم عشرة أيّام بدل الهدي، ثلاثة منها في السفر وسبعة في موطنه.

وأمّا الأيام التي يصومها في السفر فهي عبارة عن اليوم السابع والثامن والتاسع، أي قبل يوم التروية ويوم التروية وعرفة.

---

١. المهذب لابن البراج:١/ ٢٠٩ـ٢١٠.

٢. الموسوعة الفقهية:١٤/ ١٠، مادة «تمتع». وراجع المغني لابن قدامة:٣/ ٤٧٣؛ رسالة ابن عابدين:٢/ ١٧٩.

٣. مجمع البيان:١/ ٢٩٠، تفسير الآية.

وإن صام يوم التروية ويوم عرفة قضى يوماً آخر بعد انقضاء أيّام التشريق، وأمّا السبعة فإنّما يصومها إذا وصل إلى بلده وأهله.

هذا إجمال ما اتّفق على كثير منه فقهاء الفريقين، فالذي يعدّ من أحكام السفر هو صوم ثلاثة أيّام في الحجّ.

فلنذكر كلمات الفقهاء في هذا الصدد:

١. قال العلاّمة: لو فقد الهدي والثمن انتقل إلى الصوم، ويستحب أن تكون الثلاثة في الحجّ: يوماً قبل التروية ويوم التروية ويوم عرفة عند علمائنا. وبه قال عطاء وطاووس والشعبي ومجاهد والحسن والنخعي وسعيد بن جبير وعلقمة وعمرو بن دينار وأصحاب الرأي، لأنّ هذه الأيام أشرف من غيرها، ويوم عرفة أفضل من غيره من أيام ذي الحجة فكان صومه أولى.

وقال الشافعي: آخرها يوم التروية، وهو محكي عن ابن عمر وعائشة ومروي عن أحمد، لأنّ صوم يوم عرفة بعرفة غير مستحب.[1]

٢. وقال في «المنتهى»: إذا لم يجد الهدي ولا ثمنه وجب عليه أن يصوم بدله، ثلاثة أيّام في الحجّ وسبعة إذا رجع إلى أهله؛ ولا خلاف في ذلك بين العلماء كافة ـ ثمّ قال: ـ ويعتبر القدرة عليه في مكانه فمتى عدمه في موضعه وإن كان قادراً عليه في بلده، لأنّ وجوبه مؤقت، وما كان وجوبه مؤقتاً اعتبرت القدرة عليه في موضعه كالماء في الطهارة إذا عدمه، انتقل إلى التراب، ولا نعلم فيه خلافاً.[2]

وقال الجصاص:

فروي عن علي عليه السلام انّه قبل يوم التروية بيوم ويوم التروية ويوم عرفة.

---

١. التذكرة: ٨/ ٢٦٩ برقم ٦٠٦. وصوم عرفة غير مستحب لمن بعرفة إذا لم يكن معذوراً كواجد الهدي دون من اضطرّ إلى الصوم.

٢. المنتهى: ٢/ ٧٤٣، الطبعة الحجرية.

وقالت عائشة وابن عمر من حين أهلّ بالحج إلى يوم عرفة، قال ابن عمر:ولا يصومهن حتى يحرم.

قال عطاء: يصومهن في العشر حلالاً إن شاء، وهو قول طاووس .

وقالا: لا يصومهن قبل أن يعتمر، قال عطاء: إنّما يؤخرهن إلى العشر، لأنّه لا يدري عسى أن يتيسر له الهدي.(١)

والمسألة اتفاقية لوجود النصّ القرآني ولو كان هنا اختلاف فإنّما الاختلاف في الأيام التي يصومها المتمتع في الحج، وقد عرفت ما هو المعتبر عندنا.

هذا ويدلّ على أصل الحكم (الصوم في السفر) من الكتاب ، قوله سبحانه:

قال سبحانه: ﴿وَأَتِمُّوا الحَجَّ وَالْعُمْرَةَ للهِ فَإِنْ أُحْصِرْتُمْ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الهَدْيِ وَلا تَحْلِقُوا رُءُوسَكُمْ حَتّىٰ يَبْلُغَ الهَديُ مَحِلّهُ فَمَنْ كانَ مِنْكُمْ مَرِيضاً أَوْ بِهِ أَذى مِنْ رَأْسِهِ فَفِدْيَةٌ مِنْ صِيامٍ أَوْ صَدَقَةٍ أَوْ نُسُكٍ فَإِذا أَمِنْتُمْ فَمَنْ تَمَتَّعَ بِالْعُمْرَةِ إِلَى الحَجِّ فَمَا اسْتَيْسَرَ مِنَ الْهَدْيِ فَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثَةِ أَيّام فِي الْحَجِّ وَسَبْعَةٍ إِذا رَجَعْتُمْ تِلْكَ عَشَرَةٌ كامِلَةٌ ذٰلِكَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ أَهْلُهُ حاضِرِي الْمَسْجِدِ الحَرامِ واتَّقُوا اللهَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللهَ شَدِيدُ الْعِقابِ﴾.(٢)

وبما انّ الآية تشتمل على أحكام اختلفت فيها كلمة الفقهاء، فلنذكر شيئاً من تفسير الآية، فنقول:

١. العمرة واجبة مثل الحجّ، قال سبحانه: ﴿وَأَتِمُّوا الحَجَّ وَالْعُمْرَةَ للهِ﴾ .

والمراد من الإتمام إتمامها بمناسكها وحدودهما وتأدية كلّ ما فيهما، والإتيان بهما متقرباً إلى الله.

---

١. أحكام القرآن :١/ ٢٩٣.

٢. البقرة:١٩٦.

٢. انّ المعتمر أو الحاجّ إذا أحصر بخوف أو بمرض يمنعه عن الاستمرار في أداء الفريضة فعليه ما سهل من الهدي، قال سبحانه: ﴿**فَإِنْ أُحصرتُمْ فَما اسْتَيْسَر مِنَ الهَدْيِ**﴾.

فالمُحصِر لا يجوز له التحلّل من إحرامه حتّى يبلغ الهدي محلّه وينحر ويذبح.

قال المحقّق: الصد بالعدو، والاحصار بالمرض لا غير.

ويتحقّق الصد: بالمنع من الموقفين. وكذا بالمنع من الوصول إلى مكّة، ولا يتحقّق المنع من العود إلى منى، لرمي الجمار الثلاث والمبيت بها، بل يحكم بصحّة الحجّ ويستنيب في الرمي.

والمحصور: هو الذي يمنعه المرض عن الوصول إلى مكّة أو عن الموقفين، فهذا يبعث ما ساقه. ولو لم يسق، بعث هدياً أو ثمنه، ولا يحلّ حتّى يبلغ الهدي محلّه، وهو منى إن كان حاجّاً، أو مكّة إن كان معتمراً. فإذا بلغ قصّر وأحلّ، إلاّ من النساء خاصّة، حتّى يحجّ في القابل إن كان واجباً، أو يطاف عنه طواف النساء إن كان تطوعاً.

٣. ثمّ إنّ من كان مريضاً يحتاج إلى الحلق للمداواة أو تأذّى بهوام رأسه ابيح له الحلق بشرط الفدية وإن لم يذبح، قال سبحانه: ﴿**وَلاَ تحلقوا رءُوسكم حتّى يبلغ الهدي محله فمن كان منكم مريضاً أو به أذى من رأسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك**﴾، والمراد من الفدية أي البدل، والجزاء يقوم مقام ذلك من صيام ثلاثة أيام أو الصدقة على ستة مساكين وعلى رواية على عشرة مساكين، والمراد من النسك هو الشاة وهو مخيّر فيها.

إلى هنا تمّ حكم المحصر.

ثمّ أشارت الآية إلى حكم من رفع عنه الموانع من العدو والمرض وكلّ مانع في طريق أداء الفريضة فنقول:

٤. إذا فرغ الحاج من عمرته وأحلّ وتمتع يقيم بمكة محلاً إلى يوم التروية ثمّ ينشأ إحراماً لحجّ التمتع ومن فرائضها هو الهدي في منىٰ، فمن تمكّن من الهدي فيجب عليه، ومن لم يتمكّن فيصوم مكانه عشرة أيّام: ثلاثة في الحجّ وسبعة في موطنه، قال سبحانه: ﴿**فَمَنْ تَمَتَّع بِالعُمْرة إِلى الحَجِّ فَما استَيْسَر مِنَ الهَدي وَمَنْ لَمْ يَجِدْ فَصِيامُ ثَلاثة أَيّام فِي الحَجِّ تِلْكَ عَشرة كامِلَة**﴾ وإنّما ذكر الجملة الأخيرة ﴿**تلك عشرة كاملة**﴾ لكيلا يظن القارئ انّ «الواو» بمعنى «أو» فيكون كأنّه قال: فصيام ثلاثة أيام في الحجّ أو سبعة إذا رجعتم، بل «الواو» بمعنى الجمع.

ثمّ إنّ التمتع بالعمرة إلى الحجّ على المعنى الذي عرفت فريضة من لم يكن حاضري المسجد الحرام فهؤلاء يقدمون العمرة ويحلون ثمّ يحرمون للحج متمتعين بين الإحرامين. قال سبحانه: ﴿**ذٰلِك لِمَنْ لم يَكُنْ أَهله حاضري المَسْجِد الحرام**﴾ وقد عرفت ما هو المراد من الحاضر.

٥. ثمّ إنّه سبحانه يوصي الحاج بالتقوى فيما أمر الله به ونهاه عنه ويعلمه بأنّه سبحانه شديد العقاب لمن عصاه، وقال: ﴿**وَاتَّقوا الله واعلموا انّ الله شَديد العقاب**﴾.

وقد تلخّص من ذلك انّ صيام ثلاثة أيام في سفر الحجّ من أحكام السفر لمن لم يجد الهدي ولا ثمنه.

ثمّ إنّ هناك فروعاً خارجة عن موضوع البحث.

متعة الحجّ، تاريخياً وروائيّاً

يستعمل الفقهاء كلمة المتعة تارة في متعة الحجّ، وأُخرى في متعة النساء، وثالثة في متعة الطلاق. وكلامنا هنا يدور حول متعة الحجّ.

قد علّم النبي إبراهيم عليه السلام ذرّيتَه شعائر الحجّ وأحكامه، وكانت ذرّيّته مسؤولة عن تعليم الناس أعمال الحجّ، وكانت سنن إبراهيم سائدة على العرب قبل الإسلام إلى رحيل عبد المطلب، ولكن ابتدعت قريش بعد رحيله بدعاً في الحجّ وتابعتها العرب على ذلك، ومن تلك البدع هي بدعة تحريم العمرة في أشهر الحجّ وجعلها من أفجر الفجور.

وبذلك يعلم سرّ استمرار النبي على العمرة في ذي القعدة الحرام، وما كان ذلك إلاّ لهدم البدعة التي ابتدعتها قريش، قال ابن القيم:

اعتمر رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم بعد الهجرة أربع عُمَر كلهنّ في ذي القعدة، والمقصود مخالفة هدي المشركين فانّهم كانوا يكرهون العمرة في أشهر الحجّ.[1]

ويظهر ممّا رواه أصحاب السنن والمسانيد انّ البدعة كانت عالقة في أذهان الصحابة إلى السنة العاشرة من الهجرة.

أخرج مسلم في صحيحه عن ابن عباس قال: كانوا يرون أنّ العمرة في أشهر الحجّ من أفجر الفجور في الأرض ـ إلى أن قال: ـ فلمّا قدم النبي وأصحابه

---

١. زاد المعاد:١/ ٢٠٩.

صبيحة رابعة مهلّين بالحج، فأمرهم أن يجعلوها عمرة، فتعاظم ذلك عندهم فقالوا: يا رسول الله أيُّ الحل؟ قال: الحل كلّه.[١]

أخرج أبو داود عن جابر بن عبد الله قال: أحللنا مع رسول الله بالحج خالصاً لا يخالطه شيء، فقدمنا مكة لأربع ليال خلون من ذي الحجة فطفنا وسعينا ثمّ أمرنا رسول الله أن نحل، وقال: لولا هديي لحللت.

ثمّ قام سراقة بن مالك فقال: يا رسول الله أرأيت متعتنا هذه ألعامنا هذا أم للأبد؟ فقال رسول الله ﷺ: بل هي للأبد.[٢]

ويظهر من غير واحد من الروايات انّ إدخال العمرة في الحجّ وإتيانهما معاً في أشهر الحج كان أمراً شاقاً على الصحابة حتى بعد بيان الرسول ﷺ وحثّه على الإدخال.

أخرج ابن داود عن جابر بن عبد الله انّ رسول الله ﷺ أهلّ هو وأصحابه بالحج وليس مع أحد منهم يومئذٍ هدي إلاّ النبي ﷺ وطلحة وكان علي (رض) قدم من اليمن ومعه الهدي، فقال: أهللت بما أهلّ به رسول الله ﷺ، وانّ النبي ﷺ أمر أصحابه أن يجعلوها عمرة، يطوفوا ثمّ يقصروا، ويحلّوا إلاّ من كان معه الهدي، فقالوا: أننطلق إلى منى وذكورنا تقطر؟! فبلغ ذلك رسول الله ﷺ فقال: لو أنّي استقبلت من أمري ما استدبرت ما أهديت، ولولا أنّ معي الهدي لأحللت.[٣]

وممّن كان يثقل عليه إدخال العمرة في الحجّ والتحلّل بينهما هو عمر بن الخطاب:

---

١. صحيح مسلم: ٤/ ٥٦ باب جواز العمرة في أشهر الحج؛ صحيح البخاري: ٢/ ١٤٢، باب التمتع والافراد والقران.

٢. سنن أبي داود: ٢/ ١٥٥، برقم ١٧٨٧.

٣. سنن أبي داود: ٢/ ١٥٦، برقم ١٧٨٩.

أخرج البخاري عن أبي موسى قال: بعثني النبي ﷺ إلى قوم باليمن فجئت وهو بالبطحاء، فقال: بما أهللت، قلت: أهللت كإهلال النبي ﷺ قال: هل معك من هدي؟ قلت: لا، فأمرني فطفت بالبيت وبالصفا والمروة ثمّ أمرني فأحللت، فأتيت امرأة من قومي فمشّطتني أو غسلت رأسي، فقدم عمر فقال: إن نأخذ بكتاب الله فانّه يأمرنا بالتمام، قال الله: ﴿**وَأَتِمُّوا الحجّ والعمرة**﴾ وإن نأخذ سنة النبي ﷺ فانّه لم يحلّ حتى نحر الهدي.[1]

أقول: فكأنّ الخليفة فسّر الإتمام في قوله سبحانه ﴿**وأتموا الحجّ والعمرة**﴾ بالإتيان بالعمرة في غير أشهر الحجّ وقد فسر به قتادة وقال: إتمام العمرة الاعتمار في غير أشهر الحجّ.[2] أو فهم الإتيان بهما من دون إحلال بينهما والآية أجنبية عن كلا الاحتمالين.

وقد عرفت معنى إتمام العمرة والحجّ لله وهو الإتيان بهما بعامة أجزائهما متقرباً إلى الله سبحانه، وأمّا انّ النبي ﷺ لم يحل حتّى نحر الهدي، فقد اعتذر عنه النبي ﷺ بأنّه ساق الهدي، والمحرم إذا ساق الهدي لا يحل حتّى يذبح الهدي.

أخرج مسلم عن أنس (رض) انّ علياً قدم من اليمن، فقال له النبي ﷺ: بم أهللت؟ قال: أهللت لإهلال النبي، قال: لولا انّ معي الهدي لأهللت.[3]

وممّا يدلّ على أنّ طائفة من الصحابة لم يكن يروق لهم إدخال العمرة في الحجّ والتحلّل بينهما، ما أخرجه أبو داود في سننه.[4]

---

١. صحيح البخاري: ٢/ ١٤٠، باب من أهلّ في زمن النبي ﷺ كإهلال النبي ﷺ من كتاب الحج، ونقله في باب الذبح قبل الحلق: ٢/ ١٧٣.

٢. أحكام القرآن: ١/ ٢٦٤.

٣. صحيح مسلم: ٤/ ٥٩، باب إهلال النبي وهديه.

٤. سنن أبي داود: ٢/ ١٥٦، برقم ١٧٨٩.

أخرج الإمام أحمد في مسنده: قال الناس: يا رسول الله قد أحْرمنا بالحجّ فكيف نجعلها عمرة؟ قال: انظروا ما آمركم به فافعلوا، فردُّوا عليه القول، فغضب، فانطلق ثمّ دخل على عائشة وهو غضبان فرأت الغضب في وجهه، فقالت: من أغضبك أغضبه الله:

قال: مالي لا أغضب وأنا آمر أمراً فلا أُتبع.(١)

البلية عادت كسابقتها

وممّا يورث الأسى والحزن انّ البلية عادت كسابقتها بعد وفاة الرسول ﷺ فاحتدم النزاع بين الصحابة تارة أُخرى في إدخال العمرة في الحج، فهم بين مقتف لأثر الرسول ﷺ في إدخالها في الحج بإحلال بينهما، ومصرّ على ما كانت عليه العرب في عصر الجاهلية وإن كنت في شكّ من ذلك فاقرأ ما نتلوه عليك من صحيح الآثار.

١. أخرج مسلم عن عاصم، عن أبي نصرة، قال: كنت عند جابر بن عبد الله، فقال: إنّ ابن عباس وابن الزبير اختلفا في المتعتين، فقال جابر: فعلناهما مع رسول الله ﷺ ونهانا عنهما عمر فلم نعد لهما.(٢)

٢. أخرج البخاري عن مروان بن الحكم، قال: شهدت عثمان وعلياً ـ رضي الله عنهما ـ و عثمان ينهى عن المتعة وأن يجمع بينهما، فلمّا رأى عليٌّ أهلّ بهما لبّيك بعمرة وحجة، قال: ما كنت لأدع سنّة النبي ﷺ لقول أحد.(٣)

---

١. مسند أحمد:٤/ ٢٨٦.

٢. صحيح مسلم:٤/ ٥٩، باب التقصير في العمرة.

٣. صحيح البخاري:٢/ ١٤٢، باب التمتع والاقران والافراد بالحج.

٣. أخرج البخاري عن سعيد بـن المسيب، قال: اختلف علي وعثمان رضي الله عنهما وهما بعُسفـان في المتعـة، فقـال علي: مـا تريـد الآأن تنهـى أمـراً فعلـه النبي ﷺ، فلمّا رأى ذلك عليّ أهل بهما جميعاً.[1]

٤. روى مالك في «الموطـأ» عن محمد بن عبـد الله بن الحارث بن نوفـل بن عبد المطلب، انّه حـدثه انّه سمع سعد بن أبي وقاص، والضحـاك بن قيس، عام حـجّ معاويـة بـن أبي سفيان وهما يـذكران انّ التمتـع بـالعمرة إلى الحجّ. فقـال: الضحاك بن قيس: لا يفعل ذلك إلاّ من جهل أمر الله عزّوجلّ. فقال سعد: بئس ما قلت يا ابن أخي.

فقال الضحاك: فـانّ عمر بن الخطاب قـد نهى عن ذلك، فقال سعـد: قد صنعها رسول الله ﷺ وصنعناها معه.[2]

٥. أخرج الترمـذي عن ابـن شهاب انّ سالم بـن عبد الله حـدّثه انّـه سمع رجلاً من أهل الشـام وهو يسأل عبد الله بن عمر عـن التمتع بالعمرة إلى الحجّ ؟ فقال عبد الله بن عمر: هي حلال، فقال الشامي: انّ أباك قد نهى عنها، فقال عبد الله بن عمـر: أرأيت إن كان أبي نهى عنها وصنعهـا رسول الله ﷺ أأمر أبي نتبع أم أمر رسول الله؟! فقال الرجل: بل أمر رسول الله، فقال: لقد صنعها رسول الله.[3]

٦. أخرج مسلم عن مسلـم بن القرّي، قال: سألت ابـن عباس(رض) عن متعة الحج فرخّص فيها، وكان ابن الـزبير ينهى عنها، فقال(ابن عباس): هذه أم ابن الزبير تحدث انّ رسول الله رخّص فيها فادخلوا عليها فاسألوها، قال: فدخلنا

---

١. صحيح البخاري:٢/ ١٤٣، باب التمتع والاقران والافراد بالحج.

٢. الموطأ:١/ ٢٩٤، برقم ٦٣؛ وأخرجه الترمذي:٣/ ١٨٥، برقم ٨٢٣.

٣. سنن الترمذي:٣/ ١٨٥، برقم ٨٢٤.

عليها فإذا امرأة ضخمة عمياء، فقالت: قد رخّص رسول الله فيها.[١]

٧. أخرج الشيخان عن شعبة، قال: سمعت أبا جمرة الضُّبعيّ قال: تمتعت فنهاني ناس عن ذلك، فأتيت ابن عباس، فسألته عن ذلك؟ فأمرني بها، ثمّ انطلقت إلى البيت فنِمْت، فأتاني آت في منامي، فقال: عمرة مقبولة وحج مبرور.

قال: فأتيت ابن عباس فأخبرته بالذي رأيت، فقال: الله أكبر، الله أكبر سنّة أبي القاسم ﷺ.[٢]

٨. أخرج مسلم عن قتادة، قال: سمعت أبا حسان الأعرج، قال: قال رجل من بني الهجيم لابن عباس ما هذه الفتيا التي قد تشغفت أو تشغبت بالناس انّ من طاف بالبيت (يريد أنّه إذا أتى بآخر جزء من أعمال العمرة) فقد حلّ.

فقال: سنّة نبيكم.[٣]

ولعلّ هذا المقدار من النصوص يكفي في إثبات ما نرتئيه فنقول:

إنّ النبي ﷺ حسب ما ترويه عائشة قد أفرد الحج.[٤]

وحسب ما يرويه أنس قال: سمعت رسول الله ﷺ يقول: لبيك عمرة وحجّاً.[٥] قد أدخل العمرة في أشهر الحجّ ولم يفصل بين العمرة والحج، وأكّد على

---

١. صحيح مسلم: ٤/ ٥٥، باب في متعة الحج.

٢. صحيح البخاري: ٢/ ١٤٣، باب التمتع والاقران والافراد بالحج؛ صحيح مسلم: ٤/ ٥٧، باب جواز العمرة في أشهر الحج.

٣. صحيح مسلم: ٤/ ٥٨، باب تقليد الهدي واشعاره عند الاحرام.

٤. زاد المعاد: ١/ ٢٢٢ـ٢٢٣.

٥. صحيح مسلم: ٤/ ٥٢، باب في الافراد والقران بالحجّ والعمرة. وعلى ذلك كان حجّه حجّ قران حسب مصطلح أهل السنّة.

ذلك في غير واحد من المقامات حتى ظهر آثار الغضب في وجهه عندما لمس عدم الاستجابة لأمره[١]، ومع ذلك صار الصحابة والتابعون بعد رحيله على صنفين:

صنف يقتفي أثر الرسول ﷺ ويرى أنّ أمر النبي ﷺ أولى بالاتّباع من أمر المخالف، وصنف آخر يقتفي آثار الجاهلية فيخالف أمر رسول الله ﷺ ويأمر بأحدالأمرين:

أ: إخراج العمرة عن أشهر الحجّ والإتيان بها في غيرها على ما هو الظاهر من بعض الآثار.[٢]

ب: الإتيان بالعمرة والحجّ بتلبية واحدة وعدم الإهلال بينهما، كما هو الظاهر من بعض الروايات.[٣]

هذا و قد أفردنا رسالة في الموضوع ضمن المسائل العشر.

وعلى كلّ حال ففي هذا النوع من العمل مخالفة صريحة للرسول ﷺ وعصيان لأمره وتقدّم على الرسول وادّعاء التشريع، وقد قال سبحانه :

﴿يا أَيُّهَا الَّذينَ آمَنُوا لا تُقَدِّموا بَيْنَ يَدَي اللهِ وَرَسُولِهِ وَاتَّقُوا اللهَ إِنَّ اللهَ سَميعٌ عَليم﴾ .[٤]

---

١. صحيح مسلم:٤/ ٣٣ باب بيان وجوه الإحرام.

٢. حلية الأولياء:٥/ ٢٠٥.

٣. كنز العمال:٥/ ١٦٤ رقم١٢٤٧٧؛ زاد المعاد:١/ ٢١٤ ط مصر، الطبعة المصرية.

٤. الحجرات:١.

٢٢

جواز الصوم في السفر

لمن أفاض من عرفات قبل الغروب

يجب على الحاج الـوقوف بعـرفـة من أوّل الـزوال إلى غـروب الشمس، فـإن أفاض قبل غروبها عمداً وجب عليه بدنة.

قال ابن قـدامة: وعلى من دفع قبـل الغروب، دم في قول أكثر أهـل العلم منهـم: عطاء والثوري والشافعي وأبو ثور وأصحاب الرأي ومن تبعهم.

وقال ابن جريج: عليه بدنة.

وقال الحسن البصري: عليه هدي من الإبل.[1]

وقال العلاّمـة في «التذكرة»: يجب الوقـوف إلى غروب الشمس بعرفـة، فإن أفاض قبله عـامداً وجب عليه بدنة، فـإن عجز عن البدنة صام ثمانيـة عشر يوماً بمكة أو في الطـريق أو في أهلـه، وصحّ حجّه عنـد علمائنا .وبه قـال ابن جـريج والحسن البصري.

وقال الآخرون ـ إلاّ مالكاً ـ :يجب عليه دم.

وللشافعي قول باستحباب الدم

---

١ . المغني:٣/ ٤٣٣.

وقال مالك: يبطل حجه.[١]

ولو عجـز عن البدنة فعليـه صيام ثمانية عشر يومـاً في السفر والحضر مخيراً بينهما، ولم نجد عليـه نصّاً في فقه السنة. نعـم هو منصوص في روايات أئمّـة أهل البيت عليهم السلام.

أخرج الكليني عن ضريس، عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: سألته عن رجل أفاض من عرفـات قبل أن تغيب الشمس؟ قال: «عليه بدنة ينحـرها يوم النحر، فإن لم يقدر صام ثمانية عشر يوماً بمكة أو في الطريق أو في أهله».[٢]

إكمال

ذهب الصدوق إلى جواز الصيام في السفر في الموردين:

١. صوم الثمانية عشر يوماً كفّارة صيد المحرم

قال سبحانه: ﴿**يا أَيُّهَـا الَّذِينَ آمَنُـوا لا تَقْتُلُوا الصيـدَ وَأَنْتُمْ حُرُمٌ وَمَـنْ قَتَلَهُ مِنْكُمْ مُتعمّداً فَجـزاءٌ مِثْلُ ما قتلَ مِـنَ النعَمِ يَحكُمُ بِهِ ذَوا عَـدلٍ مِنْكُم هَدياً بـالغَ الكَعبة أَوْ كفّارةٌ طَعامُ مَساكِينَ أَوْ عَدلُ ذلِكَ صِياماً لِيَذُوقَ وَبالَ أَمره**﴾.[٣]

قد روى عـن علي بن الحسين عليه السلام أنّه قـال للزهـري: «يا زهـري أو تدري كيف يكون عدل ذلك صياماً؟» قال: لا أدري، قال عليه السلام: «يقوّم الصيد قيمة، ثمّ تفضّ تلك القيمة على البرّ، ثمّ يكال ذلك البرّ أصواعاً، فيصوم لكلّ نصف صاع يوماً».[٤]

قال المحقّـق: لو قتل نعامـة، فعليه بدنة، ومـع العجز تقوم البدنـة ويُفضّ ثمنها على البرّ، ويتصدّق به لكلّ مسكين مدّان ولو عجز صام عن كلّ مدّين يوماً،

---

١. التذكرة:٨/ ١٨٦، المسألة ٥٣٨، في أحكام الوقوف بعرفات.

٢. الكافي:٤/ ٤٦٧، الحديث٤؛ التهذيب:٥/ ١٨٦، الحديث

٣. المائدة:٩٥.

٤. المقنع:١٨٠، باب انّ الصوم على أربعين وجهاً.

ولو عجز صام ثمانية عشر يوماً [١] فقد نسب إلى الصدوقين جواز صوم الثمانية عشر سفراً. وكلام الصدوق في المقنع[٢] والهداية[٣] خال عن هذا الاستثناء. نعم في الفقيه[٤] إشارة إليه ونسبه إليه في الجواهر.[٥]

٢. صوم كفّارة الاحلال من الإحرام

قال سبحانه: ﴿**فَإِنْ أُحصرتُم فما استيسر مِنَ الهدي ولا تحلقُوا رُءوسكم حتّى تبلغ الهدي محلّه فمن كان منكُمْ مَريضاً أو به أذى من أرسه ففدية من صيام أو صدقة أو نسك**﴾.[٦]

إذا أحصر الحاج فلا يجوز له الإحلال من الإحرام بحلق رأسه حتّى يبلغ الهدي محلّه، إلاّ من كان مريضاً أو به أذى من رأسه، فيجوز له الإحلال قبل بلوغ الهدي إلى محلّه غير أنّه يكفّر بصيام أو صدقة أو نسك بمعنى أنّ صاحبها بالخيار بين الأُمور الثلاثة

أخرج الشيخ عن زارة عن أبي عبد الله عليه السلام قال: إذا أُحصر الرجل فبعث بهديه فأذاه رأسه قبل أن ينحر هديه، فانّه يذبح في المكان الذي أحصر فيه، أو يصوم أو يتصدق على ستة مساكين والصوم ثلاثة أيّام، الصدقة نصف صاع لكلّ مسكين.[٧]

ولم يذهب إلى الجواز في هذا المورد و ما قبله غير الصدوق ووالده، ولم يعلم وجه الجواز إلاّ التمسّك بإطلاق الآية، وليست الآيتان، أعني قوله: ﴿**أَو عدل ذلك صياماً**﴾ أو قوله: ﴿**ففدية من صيام**﴾ بصدد البيان من هذه الجهة حتّى يتمسك بإطلاقهما.

---

١. الشرائع: ١/ ٢١٥. ٢. المقنع: ١٨٠. ٣. الهداية: ٢٠٠.
٤. الفقيه: ٢/ ٢١٤، الحديث ٥. ٥. الجواهر: ١٦/ ٣٣٤.
٦. البقرة: ١٩٦. ٧. التهذيب: ٥/ ٢٣٤ رقم الحديث ١٤٦٩.

٢٣

الصلاة والصوم في المناطق القطبيّة

إذا سافـر الإنسان إلى مكـان نهاره ستة أشهر وليلـه كذلك، أو نهاره ثـلاثة وليله ستة أشهر، وبكلمـة موجزة سافر إلى مناطـق قطبية لا تتمتع بليل ونهار مدة ٢٤ ساعـة، بل تتمتع بنهار طويـل أو ليل طويل، وربما يصل نهارهـا أو ليلها إلى ستة أشهر.

فإن سافر المسلم إلى تلك الأمكنـة أو أقام فيها أو أسلم من يعيش في تلك المناطق، فكيف يصلّي ويصوم؟

وقد طـرحت المسألة في الأوسـاط الفقهية منذ أمـد بعيد، وقد ذكـر السيد الطباطبائي في كتاب «العروة الوثقى» احتمالات أربعة:

١. المدار في صومه وصـلاته على البلدان المتعارفة المتـوسطة مخيّراً بين أفراد المتوسط.

٢. احتمال سقوط تكليفهما عنه .

٣. سقوط الصوم وكون الواجب صلاة يوم وليلة واحدة.

٤. كون المدار بلده الذي كان متوطّناً فيه سابقاً إن كان له بلد سابق.

ولا يخفى سقوط الوجوه الثلاثة الأخيرة.

أمّا سقوط التكاليف والفرائض بالمرّة فهو ممّا لا يحتمل أبداً.

أمّا وجوب صلاة يوم وليلة فهو أيضاً مثل السابق، مع عدم تحقّق الدلوك فيما إذا كانت الليلة طويلة.

وأمّا الأخير فلعلّ وجهه الاستصحاب، لكنّه انتقض بالعبور على المناطق التي تختلف فيها الليالي والأيام بالنسبة إلى وطنه قبل أن يصل إلى المناطق القطبية، والصالح للبحث هو الوجه الأوّل الذي لم يستبعده الماتن، وإليك تحقيق المقام، ويتوقّف على ذكر أُمور:

الأوّل: انّ لكلّ بلد طولاً وعرضاً جغرافياً، فالأوّل عبارة عن مقدار القوس العمود من خط نصف النهار «غرينتش» إلى نصف نهار البلد. فمقدار المسافة بينهما هو طول البلد.

وأمّا العرض الجغرافي، فهو عبارة عن مقدار القوس العمود من خط الاستواء إلى ذلك البلد. فمقدار المسافة بينهما هو عرض البلد.

وبما انّ خط الاستواء دائرة تنصِّف الكرة الأرضية إلى نصفين، وبتبعه ينتصف هذا العرض الجغرافي إلى شمالي وجنوبي، فمقدار القوس من خط الاستواء إلى أن ينتهي إلى القطب الشمالي ٩٠ درجة، ومثله القوس الممتد بين خط الاستواء إلى القطب الجنوبي.

الثاني: المناطق الواقعة بين خط الاستواء وأحد القطبين تختلف درجتها حسب بعدهما عن خط الاستواء إلى أن ينتهي إلى درجة ٦٧، فالمناطق الواقعة تحت ذلك العرض تعد مناطق معتدلة حيث تتمتع بليل ونهار مدة ٢٤ ساعة وإن كان يختلفان طولاً وقصراً.

وأمّا المناطق الواقعة فوق ٦٧ درجة، إلى ٩٠ درجة فهي مناطق قطبية يختلف فيها طول الليل والنهار حسب بعدهما عن المناطق المعتدلة، وتشترك هذه المناطق في أنّها تتمتع إمّا بنهار طويل أو ليل طويل بنحو ربما يصل نهارها إلى ستة أشهر و ليلها كذلك كلّما اقتربنا من ٩٠ درجة.

فما اشتهر على الألسن من أنّ طول النهار أو الليل في البلاد القطبية مطلقاً ستة أشهر ليس صحيحاً على إطلاقه و إنّما يختص بالنقاط المتاخمة إلى ٩٠ درجة، و أمّا المناطق الواقعة بين هذه الدرجة و ٦٧ درجة فيختلف طول النهار والليل حسب قربها وبعدهما و إن كان الجميع يتمتع بطول النهار أو الليل.

الثالث: قد عرفت أنّ بعض المناطق القريبة من ٦٧ درجة تتمتع بليل ونهار ضمن ٢٤ ساعة و ربما يكون ليله٢٢ ساعة ونهاره ساعتين وربما يكون بالعكس، فهذه المناطق و إن طال نهارها أو ليلها مكلفون بالفرائض حسب نهارهم وليلهم، حسب مشرقهم ومغربهم فيصومون ٢٢ ساعة ويقيمون الفرائض اليومية في ضمن ساعتين، ولا مناص لنا من هذا القول، ولا يمكن لنا إجراء حكم النهار في الليل أو بالعكس، إنّما الكلام في المناطق الواقعة فوق هذه الدرجة التي يمرّ عليها ٢٤ ساعة وليس فيها ليل أو نهار، وهذه هي المسألة المطروحة في كلام الماتن.

الرابع: المتبادر من كلمات الفقهاء في تلك المسألة هو انّ الليل والنهار غير متميزين في المناطق القطبية، وانّ الزمان إمّا نهار فقط أو ليل فقط، ولذلك اختلفت كلماتهم في كيفية إقامة الفرائض فيها. وأنّه كيف يمكن أن نصلّي المغرب والعشاء والشمس في السماء، أو نقيم الظهر والعصر والجو ليل دامس؟!

ولذلك طرحوا فرضيات قد عرفت حالها، وبقي ما اقترحه صاحب العروة، و هو كون المدار في صومه وصلاته على البلدان المتعارفة المتوسطة مخيراً بين أفراد

المتوسط.

مثلاً يكون المقياس مقدار النهار والليل في المناطق المعتدلة في ذلك الفصل والتي يكـون مقدار الليـل والنهار فيها غير قصير وإن بلـغ النهار إلى ١٦ سـاعة والليـل إلى ٨ ساعـات في بعض الفصـول. فيصوم بمقدار نهار المناطق المعتـدلة ويصلّـي الظهـرين، ويفطـر بمقدار ليلها ويصلي فيهـا صلاة المغـرب والعشاء. وعلى ذلك يجب أن يراعى مقدار الليل والنهـار في كلّ فصل من فصول السنة في المناطق المعتدلة البعيدة عن المناطق القطبية.

أقول: أوّلاً :ما هو الوجه لاختيار البلدان المتعـارفة المتوسطة وترجيحها على البلاد القـريبة مـن تلك المنطقـة التي تتمتـع بليل ونهار وإن كـان أحدهما أقصر والآخر أطول في ضمن ٢٤ ساعة؟

وثانياً:انّ العلـم بمقدار نهار المنـاطـق المعتـدلة في الفصـل الخاص أمـر صعب المنـال، ولا يمكن أن يكـون مثل ذلـك مناطـاً لعامّـة الناس عبْر القـرون خصوصاً قبل تطور وسائل الاتّصال السلكيـة واللاسلكية والإسلام دين البساطة والسهولة.

إذا عرفت هذه الأُمور، فاعلم:

الصلاة في المناطق القطبية على المختار

إنّ المناطـق القطبية تتمتع في عامّـة الفصول بليل ونهار وإن كانـت تختلف كيفية الليل والنهار عـن المناطق المعتدلة وبذلك تنحـلّ العقدة، ويظهر ذلك في البيان التالي:

إذا كان النهار أطـول من الليل وممتداً إلى شهر أو شهـرين إلى أن يصل إلى

ستة أشهـر، فرائدنا في تمييـز النهار عن الليل هـو الشمس، حيث إنّ حـركتها في تلك المناطق حسب الحس حركة رحوية حيث تدور حول الأُفق مرة واحدة ضمن ٢٤ ساعة بـأوج وحضيض، فتبدأ حركتهـا من الشرق إلى جانب الغـرب في خط قوسيّ، وكلّما ارتفعـت الشمس وسـارت إلى الغرب ازداد ظـلّ الشاخـص إلى أن يصل إلى حدّ تتوقف فيه الزيادة ثمّ ينعكس الأمر ويحدث في جانب الشرق، وعند ذلك تصل الشمس في تلك النقطة إلى نصف النهـار، ويعلم بذلك أوقات الظهر والعصر، ثمّ تـأخذ الشمـس بالسير في هـذا الخط المنحني إلى أن تنخفـض نهاية الانخفاض و إن لم تغرب ثمّ تبدأ بالحركة من الغرب إلى الشرق وعند ذاك، يدخل الليل إلى أن تنتهي في حركتها إلى النقطة التي ابتدأت منها.

ويُعد قُبيل وصولها إلى نقطة الشرق أوّل الفجر.

وعلى ذلك فحـركة الشمس هو رائدنـا في العلم بأوّل النهـار ووسطه وأوّل الليل وبدأ الفجر. ولا يتصوّر أنّ ذلك استحسان منّـا، بل المناخ يؤيد ذلك، وهو انّه إذا بـدأت الشمس بالحركة مـن الشرق إلى أن تنتهي إلى جانب الغـرب يكون الجو مضيئاً جداً كنهار المناطق الاعتداليـة، وعندما انخفضت الشمس إلى جانب الغـرب وبدأت بـالحركـة مـن الغرب إلى الشرق يميـل الجو إلى الغبرة والظلمـة الخفيفة، ولـذلك يتعامـل سُكّان تلك المنـاطق بـالحركة الأُولىٰ للشمس معـاملة النهار وبالحركة الثانية معاملة الليل، فيقيمون أعمالهم فيها وينامون في الثانية.

وعلى ذلك فليـس المناخ على وتيرة واحدة ضمـن ٢٤ ساعة، بـل يتغير من الإضاءة إلى الغبرة، أو من الإضاءة الشديـدة إلى الضعيفة،وما ذلك إلاّ لأنّ الحركة الأُولى تلازم وجـود النهار في المنـاطق المعتدلـة كما أنّ الحركة الثـانية تـلازم وجود الليل فيها أيضـاً، غير انّ ميلان مركز دوران الأرض حـول نفسها مقدار ٥/ ٢٣

درجة سبَّب لأن تخيِّم الشمس عليها في بعض الفصول مدة مديدة لا ترى لها غروباً و إن كنت ترى لها ارتفاعاً وانخفاضاً.

هذا كلّه إذا ظلّ النهار مدّة مديدة.

وأمّا إذا انعكس بأن غمر الليلُ تلك المناطق مدة مديدة إلى أن ينتهي إلى ستة أشهر، فيعلم حكمه ممّا ذكرناه في الصورة الأُولى، فانّ الشمس و إن كانت تغرب عن تلك المناطق طول مدة طويلة لكن ليست الظلمة على نمط واحد، بل تتضاءل تارة وتزداد أُخرى، فزيادتها آية سلطة الليل في المناطق المعتدلة كما أنّ تضاؤلها علامة سلطة النهار عليها كذلك، وبذلك يمكن أن نميز النهار عن الليل حيث إنّ الزمان (٢٤ ساعة) ينقسم إلى ظلمة دامسة(بحتة) وظلمة داكنة أي (مزيجة بالنور الضئيل)، فيعد ظهور الظلمة الدامسة ليلاً لهم، وتكون بدايته أوّل وقت المغرب ثمّ العشاء. فإذا بدت الظلمة الداكنة التي يخالطها نور ضئيل فيعد فجراً لهم، وتستمر هذه الحالة ساعات إلى أن تحل الظلمة الدامسة، فهذا المقدار من الساعات يعد نهاراً لهم فيصام فيها، كما أنّ وسطه يعد ظهراً لهم فيقيمون الظهر والعصر.

فتبيّن من ذلك انّ المناطق القطبية أو القريبة منها على أنحاء ثلاثة:

الأوّل: أن يوجد الليل والنهار بشكل متميز و إن كانا غير متساويين ولكنّ هناك شروقاً وغروباً، فيؤدي الفرائض النهارية عند الشروق، والليلية عند الغروب و إن كان قصيراً.

الثاني: إذا كان هناك نهار طويل سواء بلغ ستة أشهر أو لم يبلغ، فبما انّ الشمس مرئية وحركتها رحوية ، فإذا بدأت بحركتها من الشرق إلى الغرب يعدّ نهاراً، و إذا وصلت إلى دائرة نصف النهار يعدّ ظهراً، و إذا تمت الحركة الشرقية

وأخذت بالاتجاه إلى جانب الغرب يعد ليلاً، فإذا تمت الحركة الغربية وبدأ بالحركة إلى جانب الشرق فهو أوّل فجرهم، وبذلك تتم الدورة النهارية والليلية في ٢٤ ساعة.

الثالث: الليل الطويل فالشمس فيها وإن كانت غير مرئية، لكن الظلمة ليست على نسق واحد، بل هي بين ظلمة دامسة وظلمة داكنة، فعندما تسود الأُولى يحسب ليلاً لهم وتكون بدايتها أوّل صلاة المغرب والعشاء، وإذا بدأت بالظلمة الداكنة وظهر بصيص من النور يحسب أوّل الفجر، فإذا خفّت الظلمة يعد نهاراً لهم إلى أن يعود إلى الحالة السابقة.

٢٤

أخذ الرهن للدين في السفر

دلّ القرآن الكريم على أنّ المتداينين إذا كانا في السفر ولم يكن هناك كاتب (ولا شهيد) فللدائن رهان مقبوضة، قال سبحانه: ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ عَلىٰ سَفَرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كاتِباً فَرِهانٌ مَقْبُوضةٌ فَإِن أَمِنَ بَعضُكُمْ بَعضاً فَلْيُؤَدِّ الذِي اؤْتُمِنَ أَمانَتَهُ وَليتَّقِ اللهَ رَبَّهُ وَلا تَكْتُمُوا الشَّهادةَ وَمَنْ يَكْتُمْها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلْبُهُ وَاللهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيم﴾.[١]

و توضيح مفاد الآية والأحكام التي تستفاد منها في ضمن أُمور:

١. تعريف الرهن

الرهن في اللغة هو الدوام، وإنّما يطلق على العين المرتهنة، لأنّها باقية وثابتة لا يتصرف فيها الراهن مادام مديناً والمرتهن مالم يحلّ الدين.

وفي الاصطلاح: احتباس العين وثيقة بالحقّ ليستوفى الحقّ من ثمنها أو من ثمن منافعها عند تعذّر أخذه من الغريم.

ويمكن تعريفه بوجه آخر وهو انّه وثيقة لدين المرتهن.[٢]

---

١. البقرة:٢٨٣.

٢. جامع المدارك:٣/ ٣٤٢.

٢. أخذ الرهن مكان الكتابة والإشهاد

إنّه سبحانه لأجل صيانة أموال الناس، أرشد المتداينين إلى كتابة الدين والإشهاد عليه برجلين أو رجل وامرأتين وقال: ﴿يا أَيُّها الَّذِينَ آمَنُوا إِذا تَدايَنْتُمْ بِدَيْنٍ إِلىٰ أَجَلٍ مُسمّىً فاكْتُبُوهُ وَلْيَكْتُب بَينكُمْ كاتِبٌ بِالعَدلِ ... واسْتَشهِدُوا شَهِيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُمْ فَإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلَين فَرَجُلٌ وَامرأتان﴾ .[١]

ثمّ إذا كان المتداينان في السفر ووافق عدم الكاتب (ولا الشهيد)، فلهما رهان مقبوضة لمصلحة حفظ الأموال وصيانتها بالرهن.

٣. أخذ الرهان غير مختصّ بالسفر

إنّ ظاهر الآية يومي إلى أنّ أخذ الرهن في مقابل الدين من خصائص السفر أخذاً بمفهوم القضية الشرطية، أعني ﴿وَإِنْ كُنْتُمْ علىٰ سَفرٍ فَرِهانٌ مَقْبُوضة﴾ التي مفهومها إن لم تكونوا على سفر فلا رهان مقبوضة، لكن الأخذ بالمفهوم في المقام غير صحيح لوجهين:

١. إنّ الغاية من الرهن هي صيانة أموال الناس بالرهان، وهذه بنفسها موجودة في الحضر أيضاً إذا لم يكن هناك كاتب ولا شهيد، فالموضوع عندئذٍ عدم وجود ما يصان به مال الناس بالكتابة والشهادة، سواء أكان في الحضر أم في السفر، وإنّما ذكر قيد السفر، لأنّ عدم التمكّن من الكتابة والشهادة كان من خصائص السفر غالباً في عصر نزول الآية، لغلبة الأُمّية عليهم خصوصاً في الغزوات الّتي يشير إليها لفظ السفر، فيكون قيد السفر قيداً وارداً مورد الغالب، نظير قوله: ﴿وَرَبائِبكُمُ اللاّتي في حُجُوركُمْ مِنْ نِسائِكُمُ اللاّتي دَخَلْتُمْ بِهِنّ﴾[٢]

---

١. البقرة:٢٨٢.

٢. النساء:٢٣.

فإنّ الربيبة محرّمة على زوج الأُمّ، سواء أكانت في حُجره أم لا وإنّما ذكر قيد الحُجْر لأجل الغلبة، فانّ المرأة إذا مات زوجها أو طلّقت ولها بنت فلا تذهب إلى بيت آخر إلاّ وتصحب بنتها معها غالباً، وربما تتركها في بيت الزوج الأوّل، لكنّ الغالب هو الأوّل.

٢. تضافرت الروايات على أنّ النبي ﷺ اشترى من يهودي طعاماً إلى أجل ورهنه درعه.[١]

وروى قتادة عن أنس، قال: رهن رسول الله ﷺ درعاً له عند يهوديّ بالمدينة وأخذ منه شعيراً.[٢]

أضف إلى ذلك اتّفاق الفقهاء إلاّ من شذّ على صحّة الرهن في الحضر ولم ينقل الخلاف إلاّ عن ابن المنذر والضحاك[٣] وأهل الظاهر ومجاهد.[٤]

قال المحقّق الأردبيلي: وظاهر الآية اشتراط السفر وعدم وجدان كاتب لمشروعية الرهن، ولكن الظاهر أنّ القيد خارج مخرج الغالب وذكر لما هو الأحوج إليه، إذ الظاهر عدم الخلاف في مشروعيته بدونهما.[٥]

٤. الأمر بالكتابة والإشهاد وأخذ الرهان إرشادي

إنّ ظاهر الأمر في قوله سبحانه: ﴿**فَاكتُبُوه**﴾ و ﴿**واستشهدوا شهيدين من رجالكم**﴾ والمقدّر في قوله: ﴿**فرهان مقبوضة**﴾ و إن كان هو الوجوب، لكن مناسبة الحكم والموضوع تدلّ على أنّ الأمر هنا إرشاد إلى ما يترتب على هذه الأُمور

١و٢. صحيح البخاري:٣/ ٧٤؛ سنن ابن ماجة:٣/ ٨١٥ برقم ٢٤٣٧ إلى غير ذلك من المصادر.

٣. الموسوعة الفقهية:٢٣/ ١٧٦. راجع المغني:٤/ ٣٦٢؛ نيل الأوطار:٥/ ٣٥٢؛ المجموع للنووي:١٣/ ٣٧٧.

٤. بداية المجتهد:٢/ ٢٧٥.

٥. زبدة البيان:٤٥٥.

من المصالح وصيانة الأموال وسيادة الصفاء على المجتمع، فلو تركها لا يعدّ عصياناً موجباً للعقاب، بل تكون أمواله عرضة للضياع والإنكار.

٥. هل القبض شرط الصحة أو اللزوم أو ليس بشرط؟

اختلفت كلمة الفقهاء في نسبة القبض إلى الرهن،وأمّا أهل السنّة فالظاهر من الشيخ الطوسي في الخلاف انّهم على قولين:

١. يلزم الرهن بالإيجاب والقبول عند أبي ثور ومالك.

٢. وقال أبو حنيفة والشافعي: عقد الرهن ليس بلازم ولا يجبر الراهن على تسليم الرهن، فإن سلّم باختياره لزم بالتسليم.[١]

وليس عندهم من القول بأنّ القبض شرط الصحّة عين ولا أثر.

وعلى القول الأوّل يكون التسليم من أحكام العقد، كتسليم المبيع والثمن، وعلى الثاني يكون من موجبات لزومه.

وفي الموسوعة الفقهية اختلف الفقهاء ــ في ما يلزم به الرهن ـ فذهب الحنفية والشافعية والحنابلة إلى أنّ عقد الرهن لا يلزم إلاّ بالقبض والإقباض من جائز التصرف، وللراهن الرجوع عنه قبل القبض لقوله تعالى: ﴿**فرهان مقبوضة**﴾ ، فلو لزم العقد بدون القبض لما كان للتقييد به فائدة.[٢]

وقال المالكية: يلزم عقد الرهن بالعقد ثمّ يجبر الراهن على التسليم للمرتهن، لأنّه عقد يلزم بالقبض فيلزم بالعقد قبله كالبيع.[٣]

---

١. الخلاف:٣/ ٢٢٣، كتاب الرهن المسألة ٥.

٢. كفى في فائدته أن يقال انّه شرط الصحة وليست الفائدة منحصرة بصورة القول بصحّة عقد الرهن، والقبض من أسباب لزومه.

٣. الموسوعة الفقهية:٢٣/ ١٨٢.

٤. أحكام القرآن:٣/ ٥٢٣.

ومع ذلك فالظاهر من «أحكام القرآن» للجصاص[٤] انّه شرط الصحة حيث قال: إنّ الرهن لا يصحّ إلاّ مقبوضاً من وجهين .

والظاهر انّ مراده من شرط الصحّة هو كونه شرط اللزوم ويشهد على ذلك كلام ابن رشد حيث قال: واختلفوا هل هو شرط تمام أو شرط صحّة؟ وفائدة الفرق أنّ من قال: شرط صحّة قال: ما لم يقع القبض لم يلزم الرهن الراهن، و من قال شرط تمام قال: يلزم بالعقد ويجبر الراهن على الإقباض إلاّ أن يتراخى المرتهن عن المطالبة حتى يفلس الراهن أو يمرض أو يموت وذهب مالك إلى أنّه من شروط التمام .وذهب أبو حنيفة والشافعي وأهل الظاهر إلى أنّه من شروط الصحة.

ثمّ قال: وعمدة مالك قياس الرهن على سائر العقود اللازمة بالقول، وعمدة الغير قوله: فرهان مقبوضة.[١]

وأمّا أصحابنا فهم على أقوال ثلاثة:

١. إنّ القبض شرط لصحّة العقد، فلولا القبض لبطل العقد نظير بيع الصرف والسلم؛ وهو خيرة الشيخ المفيد في «المقنعة» قال: ولا يصحّ الارتهان إلاّ بالقبض.[٢]

وتبعه الشيخ الطوسي في «النهاية»، حيث قال: إذا كان لإنسان على غيره مال فلا بأس أن يستوثق من ماله وأن يأخذ منه رهناً، ولا يدخل الشيء في أن يكون رهناً إلاّ بعد قبض المرتهن له وتمكّنه منه.[٣]

٢. أنّه شرط اللزوم بمعنى أنّ العقد متزلزل حتى يقبض، وفسّره صاحب

---

١. بداية المجتهد:٢/ ٢٧٤.
٢. المقنعة: ٦٢٢.
٣. النهاية:٢٣١،كتاب المتاجر، باب الرهون وأحكامها.

الجواهر بقوله: إنّ السبب في تأثيره هو العقد بشرط القبض شرطاً متأخراً وهو خيرة الغنيّة.[١]

٣. عدم المدخلية له في الصحّة واللزوم، وهو خيرة «الخلاف» و«السرائر».

قال الشيخ في«الخلاف»: يلزم الرهن بالإيجاب والقبول، وبه قال أبو ثور ومالك.[٢]

وبه قال الحلي في «السرائر» فإنّه بعد أن ذكر أنّ شروط صحّته ستة، قال: وإذا تكامل ما ذكرناه من هذه الشروط صحّ الرهن بلا خلاف، وليس على صحّته مع اختلال بعضها دليل، فأمّا القبض فقد اختلف قول أصحابنا فيه هل هو شرط في لزومه أو لا؟ فقال بعضهم: إنّه شرط في لزومه من جهة الراهن دون المرتهن، وقال الأكثرون المحصّلون منهم: يلزم بالإيجاب والقبول، وهذا هو الصحيح.[٣]

وعلى ضوء ذلك فالقول الثالث لا يفرّق بين الرهن و بين البيع والإجارة، فعقد الرهن لازم غير أنّ الراهن يُلْزم بتسليم العين المرهونة للمرتهن كما يلزم البائع على تسليم المبيع والمشتري على تسليم الثمن.

مقتضى القواعد هو القول الثالث، فإنّ الرهن عقد كسائر العقود، وقد دلّت الأدلّة على أنّ الأصل في العقود هو اللزوم إلاّ ما دلّ الدليل على جوازه.

مضافاً إلى أنّ مقتضى الرهن هو اللزوم إذ لولاه لما حصل الوثوق للمرتهن، إذ لو جاز الرجوع للراهن لأشكل عليه تحصيل دينه، فإطلاق قوله سبحانه: ﴿**أَوفُوا بِالعُقُود**﴾ هو اللزوم مطلقاً.

---

١. غنية النزوع:١/ ٢٤٧.

٢. الخلاف:٣/ ٢٢٣، كتاب الرهن، المسألة٥.

٣. السرائر:٢/ ٤١٧.

استدلّ المحقّق الأردبيلي على شرطيّة القبض لصحّة الرهن أو للزومه بقوله: إنّ من أحكام الرهـن سقوط سلطنة المالك عن ملكه ودخـوله تحت سلطنة غيره، وهـذا من الأحكـام التـي لا يعلم إلاّ مـن الشرع، ومقتضى الاستصحـاب بقـاء سلطنة المالـك وعدم دخولـه تحت سلطنة غيره إلاّ إذا قبض الرهـن، وأمّا في غيره فالأصل هو المحكّم.[1]

يلاحظ عليه: بأنّ مقتضى الاستصحـاب و إن كان ما ذكـره، إلاّ أنّ إطلاق قوله سبحانه حاكم على الأصل ودالّ على لـزومه مطلقاً قبل القبض وبعده، ولولا الدليل الشرعي لكان القول الثالث أوفق بالقواعد.

نعم يستفـاد مـن الـروايـات على أنّ القبض شرط للصحّـة كبيـع الصرف والسلم، فقـد أخرج الشيخ الطوسي عـن محمد بن قيس عـن أبي جعفر عليه السلام أنّه قال: «لا رهن إلاّ مقبوضاً».[2]

وظاهـر قولـه:«لا رهن» نفي الماهية العـرفيّة وهـذا غير مراد قطعـاً لصدق الرهن فأقرب المجازات إلى نفي الجنس هو نفي الصحة شرعاً وبعده نفي اللزوم.

تحليل ما ذكره الجصّاص

إنّ الجصّاص ـ تبعاً لإمام مذهبـه ـ جعل القبض شرط الصحّة، وقد مرّ أنّ مراده بها هو اللزوم وان عقد الرهن جائز يلزم به واستدلّ عليه بوجهين:

١. انّ قولـه: ﴿**وَإِنْ كُنْتُمْ عَلى سَفَـرٍ وَلَمْ تَجِدُوا كاتِبـاً فَرِهانٌ مَقْبُـوضة**﴾ عطف على قوله: ﴿**واستشهدوا شَهيدين مِنْ رِجالِكُمْ فَـإِنْ لَمْ يَكُونا رَجُلين فَرَجل وَامرأتان ممّن تـرضون من الشهداء**﴾ فلمّا كان استيفـاء العدد المذكـور والصفة المشروطـة للشهود واجبـاً وجب أن يكـون كذلـك حكم الـرهن فيما شرط لـه من

---

١. زبدة البيان:٤٥٦.
٢. التهذيب:٧/ ١٧٦، كتاب الرهن، برقم٣٦.

الصفة (مقبوضة) فلا يصح كما لا تصح شهادة الشهود إلاّ على الأوصاف المذكورة.

يلاحظ عليه: أنّه لو تمّ لاقتضى أن يكون القبض شرط الصحة، بمعنى بطلان العقد بدونه نظير بيع الصرف والسلم، لا أن يكون صحيحاً غير لازم، وذلك لأنّ الشهادة الناقصة من حيث العدد والوصف شهادة باطلة، اللّهم إلاّ أن يكون مقصودة من شرط الصحة، معناه اللغوي، لا الصحة بمعنى اللزوم.

٢. انّ حكم الرهن مأخوذ من الآية، والآية إنّما أجازته بهذه الصفة فغير جائز إجازته على غيرها، إذ ليس هنا أصل آخر يوجب جواز الرهن غير الآية.

يلاحظ عليه: أنّ عقد الرهن ليس من مخترعات الإسلام وقد كان أمراً رائجاً قبل الإسلام وبعده إلى يومنا هذا،فيكفي في نفوذه ولزومه قوله سبحانه: ﴿**أَوفُوا بالعُقُود**﴾ ، وقد أثبتنا في محلّه أنّ الأصل في العقود اللزوم،خصوصاً بالنظر إلى ماهية عقد الرهن، إذ لو كان جائزاً يكون نقضاً للغرض، لأنّه وثيقة على الدين، فلو كان جائزاً قابلاً للفسخ كان الرهن أمراً لغواً.

ومع ذلك فانّ في بعض كلامه ما يدلّ على أنّه جعل القبض شرط الصحة بالمعنى اللغوي أي لولاه لكان العقد باطلاً قال:

ويدل على أنّه لا يصحّ إلاّ مقبوضاً أنّه معلوم انّه وثيقة للمرتهن بدينه، ولو صحّ غير مقبوض لبطل معنى الوثيقة وكان بمنزلة سائر أموال الراهن التي لا وثيقة للمرتهن فيها، وإنّما جعل وثيقة له ليكون محبوساً في يده بدينه فيكون عند الموت والإفلاس أحقّ به من سائر الغرماء، ومتى لم يكن في يده كان لغواً لا معنى فيه وهو وسائر الغرماء فيه سواء.[1]

---

١. أحكام القرآن:١/ ٥٢٣.

٦. إذا كان المديون أميناً

ثمّ إنّه سبحانه استثنى من أخذ الرهن صورة خاصّة وهي ما إذا كان الدائن أحسن الظن بـا لمديون وأعطاه بلا صك ولا رهـن ولا إشهاد ثقة لصدقـه ووفائه، فعلى المديون أن يردّ له الحقّ كاملاً، إذ ليس جزاء الإحسان إلاّ الإحسان، وإلى ذلك يشير سبحانه بقوله: ﴿**فَإِنْ أَمِنَ بَعضكُـمْ بعضاً** (أي أمن الـدائن المديـون) **فَلْيُؤد الّذي ائْتمن**(المديونَ) **أَمانته**﴾ و الضمير يرجع إلى المديـون وإضافتها إليـه لأجل أنّ للدين إليه نسبة، كما يقول سبحانه: ﴿**وَلاٰ تُؤْتُوا السُّفَهاء أَموالكُمْ الّتي جَعَل الله لَكُمْ قِياماً**﴾[1] فإنّ المال للسفهاء معنى لكنّه أضافه إلى الأولياء، لأنّ الله سبحانه جعلهم أولياء لهم.

نعم هذا الحكم (أداء الأمانـة) لا يختصّ بالدين، بل يعمّ عامّـة الأمانات بكاملها يقول سبحانه: ﴿**إِنَّ الله يَأْمُركُم أَنْ تُؤدُّوا الأَمانات إِلى أَهلها**﴾.[2]

٧. حرمة كتمان الشهادة

ثمّ إنّ كتمان الشهادة بعـد تحمّلها حرام ويعدّ إثماً كما يقـول سبحانه: ﴿**وَلا تَكْتُمُوا الشَّهادةَ وَمَنْ يَكْتُمها فَإِنَّهُ آثِمٌ قَلبُهُ وَاللهُ بِما تَعْمَلُونَ عَلِيم**﴾.[3]

وعلى ضوء ما مـرّ في الأمر الثالث انّ أخذ الرهان ليـس من أحكام السفر، بل يعمّ السفر والحضر وإنّما ذكـرناه في هذه الرسـالة خروجاً عن مخالفـة من عدّه من أحكام السفر وإن كان شاذاً.

---

١. النساء:٥.

٢. النساء:٥٨.

٣. البقرة:٢٨٣.

ثمّ إنّ هنا سؤالاً وهو أنّ المسافر لا يحمل مع نفسه أشياء ليرهنها عند التداين، فما معنى أمره سبحانه للمرتهن أن يأخذ الرهن وهو غير موجود غالباً في السفر؟

والجواب: انّ الإشكال ناش عن قياس الأسفار في الأحوال الحاضرة بالأسفار السابقة التي ربّما يحمل المسافر أشياء كثيرة من الفرش والألبسة لطول السفر ومدّته.

على أنّ الديون ـ يوم ذاك ـ لم تكن ديوناً باهظة بل ربّما تعادل قيمة سجّاد أو لباس فاخر أو سلاح صارم، على أنّ الرهن لا يختص بالأشياء الكبيرة بل يؤدى بالعتائق والحليّ وغيرهما.

٢٥

سفر المديون عند كون الدين حالاًّ مطالباً

إذا كان الدين مؤجّلاً ولكن يحل في أثناء السفر، أو كان الدين حالاً مطالباً حين إنشاء السفر، فيقع الكلام في سفر المديون في مقامين:

١. هل السفر في حدّ نفسه جائز أو حرام، فلو كان حراماً يتمّ الصلاة في السفر حيث إنّه لا تقصر الصلاة في سفر المعصية؟

٢. هل للغريم منعه من السفر إلاّ أن يوثّقه برهن أو كفيل؟

المقام الأوّل: في سفر المديون إذا كان الدين حالاًّ

إذا كان الدين حالاً ومطالباً، ربما يقال بحرمة السفر لأحد وجهين:

الأوّل: انّ السفر مقدّمة لترك أداء الدين المحرّم، فيكون محرَّماً لأجل المقدّمية.

يلاحظ عليه: **أوّلاً**: أنّه مبني على أنّ الأمر بالشيء موجب للنهي عن ضده العام، فإنّ ترك أداء الدين ضدٌّ عام للواجب، أعني: أداء الدين، فوجوب أدائه مستلزم للنهي عن تركه.

وقد أثبتنا في الأُصول عدم الملازمة بين الأمر بالشيء والنهي عن ضدّه العام، للغوية النهي عنه بعد الأمر بالشيء، فانّ النهي إنّما هو لغاية إيجاد

الداعي إلى الامتثال، فلو كان المكلّف بصدد أداء الدين يكفي في الدعوة الأمر بالأداء، ولو لم يكن في هذا الصدد فلا يكون النهي أيضاً داعياً وباعثاً إلى الامتثال، فيكون النهي عندئذٍ ـ بعد الأمر ـ لغواً.

ثانياً: انّ السفر ليس مقدّمة لترك أداء الدين المحرم، بل ملازم له كما حقّق في الأُصول[1] ولا دليل على وحدة المتلازمين في الحكم.

الثاني: انّه وإن لم يكن مقدّمة واقعاً، لكنّه في نظر العرف مقدّمة وإن لم يكن كذلك في الواقع، فيصدق كون السفر في معصية الله حسب ما ورد في صحيحة عمّار بن مروان، حيث قال: من سافر قصّر وأفطر، إلاّ أن يكون رجلاً سفره إلى صيد أو في معصية الله أو رسولاً لمن يعصي الله.[2]

قال السيد الحكيم: المعيار في كون السفر في معصية، نظر المسافر لا الواقع.[3]

يلاحظ عليه: بأنّه لو سلّمنا كون المعيار هو نظر العرف وإن لم يكن معصية في الواقع، إلاّ انّ الحرمة المقدمية غير كافية لظهور ما ورد في الباب في الحرمة النفسية، والحرمة في المقام حرمة مقدّمية.

وربما يفصل بين كون السفر مقدّمة منحصرة للأمر المحرم بحيث لو كان في الوطن لأدّى الدين ولو خوفاً على عرضه، وعدمها بحيث لو لم يسافر أيضاً لأخلّ بالواجب فيتم في الأوّل لكون السفر مقدّمة محرّمة دون الآخر، إذ عندئذٍ

---

١. لاحظ المحصول في علم الأُصول: ٢/ ٩.

٢. أخرجه الصدوق في الفقيه: ٢/ ٩٢، كتاب الصيام؛ والكليني في الكافي: ٤/ ١٢٩، كتاب الصيام برقم٣.

٣. المستمسك: ٨/ ٤٨، ولعلّ مراده من نظر المسافر، هو نظر العرف.

يكون ملازماً للحرام ولا وجه لاتّحاد المتلازمين في الحكم.

يلاحظ عليه: بأنّ المتبادر من الرواية هو كون السفر حراماً نفسياً، لا حراماً مقدّمياً.

وهناك تفصيل آخر، وهو التفصيل بين كون الغاية من السفر، الأمر المحرم، كترك الدين وعدمه، فيكون السفر في الأوّل حراماً نفسيّاً لا مقدّمياً، كما إذا أراد أن يتوصّل بالسفر إلى ذلك الأمر المحرم، فيكون المورد من مصاديق السفر لغاية محرمة دون ما لم يرد، غاية الأمر يلتفت إلى أنّه يترتب عليه ذلك، وقد بيّنا في مبحث «صلاة المسافر» بأنّ سفر المعصية على أقسام:

١. أن يكون نفس السفر بعنوانه محرماً، كما إذا نهى المولى عن السفر بما هوهو.

٢. أن يكون السفر محقّقاً لما هو المحرم؛ كالفرار من الزحف، ونشوز الزوجة، وعقوق الوالد، والإضرار بالبدن؛ فإنّ هذه العناوين تتحقّق بنفس السفر، فانّ المحرم في لسان الأدلّة شيء، والسفر شيء آخر، لكن السفر محقّق لتلك العناوين، نظير ذلك: ما إذا نذر عدم السفر في زمان كان في تركه رجحان، فانّ الواجب فيه هو الوفاء بالنذر والمحرم هو حنثه وهو متحقّق بالسفر.

٣. أو كان غاية لأمر محرم، كما إذا سافر لقتل نفس محترمة، أو للسرقة، أو للزنا، أو لإعانة ظالم، أو لأخذ مال الناس ظلماً، ونحو ذلك.

وعلى ذلك فيعدّ السفر محرماً، لأنّ الغاية أمر محرّم، فيكون نفس السفر أيضاً محرّماً فيتمّ الصلاة ويصوم.

وما ذكرنا من التفصيل هو الظاهر من السيد الطباطبائي في «العروة

الوثقى» حيث قال: الأقوى التفصيل بين ما إذا كان لأجل التوصل إلى ترك الواجب، أو لم يكن كذلك؛ ففي الأوّل يجب التمام دون الثاني، لكن الأحوط الجمع في الثاني.[١]

ولكن لا وجه للاحتياط للجمع في الثاني حيث لا يكون السفر عنده محرّماً.

وعلى هذا فلو سافر لأجل الفرار من أداء الدين مع القدرة عليه فالسفر محرّم.

هذا كلّه في المقام الأوّل، وأمّا المقام الثاني فإليك بيانه:

المقام الثاني: هل للدائن منع المديون من السفر؟

هل للدائن منع المديون من السفر إذا ثبت عليه الدين شرعاً وكان قادراً على الوفاء ومع ذلك لوىٰ وماطل، أو يُخشى ضياع الحق إذا سافر، كما لو كان السفر بعيداً أو خطراً، ولم يكن له كفيل أو ضامن؟

فقد اختلفت فيه كلمة الفقهاء.

أمّا السنّة ففي الشرح الكبير: فإن أراد سفراً يحلّ الدين قبل مدّته، فلغريمه منعه إلاّ أن يوثّقة برهن أو كفيل، وجملة ذلك: انّ المَدِين إذا أراد السفر وأراد غريمه منعه نظرنا، فإن كان محلّ الدين قبل محل قدومه من السفر كمن يسافر إلى الحجّ لا يقدم إلاّ في صفر، والدين يحل في المحرم فله منعه من السفر، لأنّ عليه ضرراً في تأخير حقّه عن محله؛ فإن أقام ضميناً مليئاً أو دفع رهناً يفي بالدين عند المحل، فله السفر لزوال الضرر بذلك.

---

١. العروة الوثقى، كتاب صلاة المسافر، المسألة ٢٧.

هذا كلّه في السفر الذي يحلّ الدين قبل مدته، وأمّا إذا كان الدين لا يحل إلاّ بعد محل السفر، مثل أن يكون محله في ربيع وقدومه في صفر، فإن كان سفره إلى الجهاد فلغريمه منعه إلاّ بضمين أو رهن، لأنّه سفر يتعرّض فيه لذهاب النفس فلا يأمن فوات الحقّ، وإن كان لغير الجهاد فليس له منعه في إحدى الروايتين، وهو ظاهر كلام الخرقي، لأنّ هذا السفر ليس بأمارة على منع الحقّ في محله فلم يملك منعه منه كالسفر القصير وكالسعي إلى الجمعة.

والثانية: له منعه، لأنّ قدومه عند المحل غير متيقن ولا ظاهر، فملِكَ منعَه منه كالأوّل. [1]

وفي «الموسوعة الفقهية» ما هذا نصّه:

قالت الحنفية: إنّ للدائن أن يمنع المدين من السفر إذا كان الدين حالاً، وليس له ذلك في الدين المؤجل إلاّ إذا كان سفره طويلاً، ويحلّ الدين في أثنائه.

وهذا هو مذهب المالكية إلاّ أنّهم أجازوا له السفر إذا كان الدين حالاً ولم يكن قادراً على الوفاء.

وأجازت الشافعية السفر إن كان الدين مؤجلاً مطلقاً، سواء أكان الأجل قريباً أم بعيداً. [2]

وأمّا الإمامية: فنذكر شيئاً من كلمات فقهائهم:

قال ابن إدريس: كلّ مَن عليه دين وجب عليه قضاؤه حسب ما يجب

---

١. الشرح الكبير المطبوع في ذيل المغني: ٤/ ٤٥٧.

٢. الموسوعة الفقهية: ٢٥/ ٤٠، مادة سفر المدين.

عليه، فإن كـان حالاً وجب عليه قضاؤه عنـد المطالبة في الحـال إذا كان قادراً على أدائه، ولا يجـوز له تأخيره بعـد المطالبة له ــ إلى أن قال ـ : ومـن وجب عليه أداء الـدين لا يجـوز عليه مطْلُـه ودفعه مع قـدرته علـى قضائه، فقـد قال الرسـولﷺ : مطل الغني ظلم، فـان مطل ودفع كـان على الحاكم حبسـه بعد إقامة البيّنة بالحق، وسؤال الخصم له و إلزامه الخروج ممّا وجب عليه.(١)

قال العـلاّمة : إنّ الـدين إن كان حـالاً أو حلّ بعـد الأجل وأراد المـديون السفر كان لصاحب الدين منعه من السفر حتّى يقبض حقّه، وليس في الحقيقة هذا منعاً من السفـر كما يمنع السيد عبده والزوج زوجته، بـل يشغله عن السفر برفعه إلى الحاكم ومطالبته حتّى يوفي الحق وحبسه إن ماطل.

و إن كان الدين مؤجّلاً، فإن لـم يكـن السفر مخوفاً لم يمنع منه، إذ ليس له مطالبته في الحال بالحقّ، وليس له أيضاً أن يطالبه برهن ولا كفيل، لأنّه ليس له مطالبتـه بالحقّ فكيف يكـون له المطالبة بـالرهن أو الكفيل وهـو المفرِّط في حظ نفسه حيث رضي بالتأجيل من غير رهن ولا كفيل؟

و إن كان السفر مخوفاً كالجهاد وركوب البحر لم يكن له المنع أيضاً ولا المطـالبـة بـرهـن ولا كفيـل، إذ لا مطـالبة لـه فـي الحـال وهـو أصـحّ وجـوه الشافعي. والثانـي: انّه يمنعه إلى أن يؤدّي الحقّ أو يعطي كفيـلاً، لأنّه في هذا السفر يعرض نفسه للهلاك فيضيع حقّه. والثـالث: إن لـم يخلف وفاءً منعه و إن خلف لم يكن له منعه اعتماداً على حصول الحقّ منه.(٢)

هذه هي بعض الكلمات، والأولى أن يقال انّه لا شكّ انّ المديون إذا كان

---

١. السرائر:٢/ ٣٣، باب وجوب قضاء الدين.

٢. تذكرة الفقهاء:٢/ ٥٤، الطبعة الحجرية.

معسراً وثبت إعساره بالبيّنة أو بحكم الحاكم لم يكن للدائن حبسه ولا منعه من السفر، بل يجب عليه إمهاله إلى زمان اليسر والمقدرة، لقوله سبحانه: ﴿وَإِنْ كانَ ذُو عُسْرَةٍ فَنَظِرَةٌ إِلى مَيْسَرة﴾.[1]

إنّما الكلام إذا امتنع مع تمكّنه من الأداء ووجود المال في يده، فلا إشكال ولا خلاف في أنّه يجوز للحاكم حبسه والتضييق عليه حتّى يؤدّيه بنفسه أو يبيع أمواله ويقسمها بين غرمائه، ويدلّ عليه أُمور:

١. مفهوم الآية المباركة: فانّ مفهوم ما ورد فيها من الإنظار إلى الميسرة عدم إنظاره إلى ما بعد الميسرة والمفروض انّ الأداء ميسور له، ومفهومه عرفاً هو انّه يجوز للدائن الرجوع إلى المديون على أداء الدين، فإن أدّى و إلاّ فيرفع أمره إلى الحاكم.

٢. أخرج الشيخ عن غياث بن إبراهيم، عن جعفر، عن أبيه عليهما السلام انّ عليّاً كان يحبس في الدين، فإن تبيّن له إفلاس وحاجة، خلّى سبيله حتّى يستفيد مالاً.[2]

٣. أخرج الشيخ في أماليه عن هارون بن عمر المجاشعي، عن الرضا عليه السلام، عن آبائه، عن علي عليه السلام قال: «ليّ الواجد بالدين يحلُّ عرضه وعقوبته ما لم يكن دينه فيما يكره الله».[3]

فإذا جاز حبسه جاز منعه من السفر بطريق أولى، كما أنّه إذا حلّ عرضه وعقوبته جاز منعه من السفر، لأنّ المراد من العقوبة هو الحبس.

---

١. البقرة:٢٨٠.

٢. التهذيب:٦/ ٢٩٩، برقم ٨٣٤

٣. أمالي الطوسي:٢/ ١٣٤.

هذا كلّه فيما إذا كـان الدين حالاً، وأمّا إذا كان مؤجـلاً ولكنّه يحل الدين قبل قدومه فهل له منعه أو لا؟ أو التفصيل بيـن أخذ الضمين وعدمه فيجوز في الأوّل دون الثاني وجوه.

٢٦

سفر المرأة بلا محرم

اتّفقت الحنفيـة والحنابلة على أنّـه يحرم على المرأة أن تسافـر بمفردهـا وانّه لابدّ من وجود محرم أو زوج معها.

يقول شيخ الحنابلة منصور بن يونس بن إدريس البهوتي في كتاب «كشف القناع عن متن الإقناع»: ويشترط لوجوب الحج على المرأة شابّة كانت أو عجوزاً، مسافـة قصر ودونها، وجود محرم؛ وكـذا يعتبر المحرم لكلّ ما يعـدّ سفراً عـرفاً، ولا يعتبر المحرم إذا خرجت في أطراف البلد مع عدم الخوف عليها لأنّه ليس بسفر.[١]

واستدلّوا بالأحاديث التالية:

١. أخرج البخـاري عن ابن عمـر انّ النبي ﷺ قال: لا تسافـر المرأة ثلاثة أيام إلاّ مع ذي محرم.

٢. وأخرج أيضـاً عن أبي هريرة، قـال: قال النبي ﷺ: لا يحلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر مسيرة يوم وليلة ليس معها حرمة.[٢]

٣. أخرج البيهقي عن الأعمش، عن أبي صالـح، عن أبي سعيد، قال: قال

---

١. كشّاف القناع عن متن الاقناع:٢/ ٣٩٤.

٢. صحيح البخاري:٢/ ٥٤، باب في كم يقصر الصلاة.

رسول الله ﷺ: لا تسافر امرأة سفراً ثلاثة أيام فصاعداً إلاّ مع أبيها أو ابنها أو أخيها أو مع زوجها أو ذي محرم. وقال رواه مسلم في الصحيح.[1]

٤. وروى عن أبي سعيد الخدري قال: نهى رسول الله ﷺ أن تسافر المرأة فوق ثلاثة أيام إلاّ مع ذي محرم. قال: أخرجه مسلم.[2]

هذا والمنقول عن المالكية والشافعية انّه يجوز للمرأة أن تسافر للحج مع الرفقة المأمونة، وألحق المالكيةُ بالحج سفرَها الواجب.

قال ابن رشد: واختلفوا من هذا الباب هل من شرط وجوب الحجّ على المرأة، أن يكون معها زوج أو ذو محرم منها يطاوعها على الخروج معها إلى السفر للحج؟

فقال مالك والشافعي: ليس من شرط الوجوب ذلك، وتخرجُ المرأة إلى الحج إذا وجدت رفقة مأمونة.

وقال أبو حنيفة وأحمد وجماعة: وجود ذي المحرم ومطاوعته لها شرط في الوجوب.

وسبب الاختلاف معارضة الأمر بالحجّ والسفر إليه، للنهي عن سفر المرأة ثلاثاً إلاّ مع ذي محرم. وذلك انّه ثبت عنه عليه السلام من حديث أبي سعيد الخدري وأبي هريرة، وابن عباس وابن عمر انّه قال عليه السلام: لا يحلّ لامرأة تؤمن بالله واليوم الآخر أن تسافر إلاّ مع ذي محرم.

فمن غلّب عمومَ الأمر قال تسافر للحج وإن لم يكن معها ذو محرم، و من خصّص العموم بهذا الحديث أو رأى أنّه من باب تفسير الاستطاعة قال: لا

١و٢. سنن البيهقي:٣/ ١٣٨،باب حجة من قال: لا تقصر الصلاة في أقل من ثلاثة أيام.

تسافر للحج إلاّ مع ذي محرم.[١]

ونقل عن الباجي انّه قال: ولعلّ هذا الذي ذكره بعض أصحابنا إنّما هو في الانفراد والعدد اليسير، وأمّا القوافل العظيمة والطرق المشتركة العامرة المأمونة فانّها عندي مثل البلاد التي يكون فيها الأسواق والتجار فانّ الأمن يحصل لها دون ذي محرم ولا امرأة،وقد روي هذا عن الأوزاعي.[٢]

هذا ما لدى السنة وأمّا الشيعة ، فالمعروف انّه يجوز أن تحج أو تسافر إذا كانت مأمونة، أي غير خائفة على عرضها وآمنة عليه، و إليك بعض النقول:

قال ابن حمزة: إذا كان لها زوج أو محرم، فإن لم يساعدها أحد منهم في حجّة الإسلام حجّت من دونه.[٣]

وقال ابن زهرة في «الغنية»: وليس وجود المحرم شرطاً في وجوب الحج على المرأة في صحة الأداء إجماعاً، لقوله تعالى: ﴿**وَللهِ عَلى النّاس حِجُّ البَيتِ مَن استَطاعَ إِليهِ سَبيلاً**﴾[٤]، وفسر النبيﷺ السبيلَ بالزاد والراحلة ولم يشترط المحرم.[٥]

وقال المحقّق: لا يشترط وجود المحرم في النساء، بل يكفي عليه ظنّها بالسلامة.[٦]

وقال العلاّمة في «المنتهى»: شرائط وجوب الحج على الرجل هي بعينها شرائط في حق المرأة من غير زيادة، فإذا كملت الشرائط وجب عليها الحج و إن لم يكن لها محرم. ذهب إليه علماؤنا أجمع، وبه قال ابن سيرين ومالك والأوزاعي

---

١. بداية المجتهد:١/ ٣٢٢.

٢. الموسوعة الفقهية:٢٥/ ٣٨.

٣. الوسيلة:١٩١.

٤. آل عمران:٩٧.

٥.الغنية:٢/ ١٩٣، كتاب الحج، الفصل١٩.

٦. الشرائع:١/ ١٦٨.

والشافعي وأحمد في إحدى الروايتين ، وقال الحسن والنخعي و إسحاق وابن المنذر وأصحاب الرأي وأحمد في رواية انّ المحرم شرط في الوجوب، وعن أحمد رواية ثالثة انّه شرط في الآداب لا الوجوب ثمّ أخذ بالاستدلال بالآية مثلما استدلّ ابن زهرة.[١]

وقال المحدّث البحراني: لا خلاف بين أصحابنا ـ رضوان الله عليهم ـ في أنّ المرأة كالرجل متى خافت على النفس أو على البضع سقط الفرض عنها، ولو احتاجت إلى محرم وتعذر سقط الفرض أيضاً، لعدم حصول الاستطاعة بدونه.

وليس هو شرطاً في وجوب الحجّ عليها مع الاستغناء عنه اتّفاقاً نصاً وفتوى.[٢]

وقال المحقّق النراقي: لا تتوقّف استطاعة المرأة على المحرم بلا خلاف يعرف كما في «الذخيرة»، بل بالإجماع كما عن «المنتهى» وغيره.[٣]

وقال في «الجواهر»، في شرحه على متن الشرائع: فلا يشترط حينئذٍ في وجوب الحجّ وجود المحرم في النساء مع عدم حاجة إليه، بل تكفي غلبة ظنها بالسلامة على نفسها وبضعها للرفقة مع ثقات وكونها مأمونة، أو غير ذلك، بلا خلاف أجده فيه بيننا، لصدق الاستطاعة بعد جواز خروجها مع عدم الخوف نصّاً وفتوىً بدونه ـ إلى أن قال: ـ نعم لو فرض توقّف حجّها عليه للخوف بدونه اعتبر حينئذٍ وإن لم يجب على المحرم الإجابة.[٤]

---

١. منتهى المطلب:٢/ ٦٥٨، كتاب الحج.

٢. الحدائق الناضرة:١٤/ ١٤٣.

٣. مستند الشيعة:١١/ ٨٨، كتاب الحج.

٤. الجواهر:١٧/ ٣٣٠ـ ٣٣١.

هـذه هي أقوال علمائنـا، ولنذكـر مـا روي عن أئمّة أهـل البيت عليهم السلام من الروايات في هذا المضمار:

١. أخرج الكليني في الصحيح عن سليمان بن خالد، عن أبي عبد الله عليه السلام في المرأة تريـد الحجّ ليس معها محرم هـل يصلح لها الحجّ؟ فقال: «نعم إذا كـانت مأمونة».[١]

٢. أخرج الشيـخ في الصحيح عن معـاوية بن عمار قـال: سألت أبـا عبد الله عليه السلام عن المرأة تحجّ بغير وليّ؟ قـال: «لا بأس. وإن كـان لها زوج أو أخ أو ابن أخ فأبوا أن يحجوا بها وليس لهم سعة فلا ينبغي لها أن تقعد».[٢]

٣. أخـرج الشيخ عـن صفـوان الجمّال، عن أبي عبـد الله عليه السلام تأتينـا المرأة المسلمة قـد عرفتنـي بعمل أعرفهـا بإسلامهـا ليس لها محرم؟ قـال: «فاحملهـا فانّ المؤمن محرم للمؤمن».[٣]

٤. أخرج الشيخ بسنـد قويّ عن أبي بصير عن المرأة تحجّ بغير وليّهـا، قال: «نعم إن كانت مأمونة تحجّ مع أخيها المسلم».[٤]

هذه عمدة مـا روي عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام .والمراد من المأمونـة في هذه الروايـة ما إذا كانـت غير خائفة على عِـرضها، وليس المراد أن تكون هـي بنفسها محلّ الاطمئنان غير متّهمة، لأنّ التكليف تكليفهـا فعليها حفظ نفسها، ولا يعلّق تكليف مطلق بتكليف مطلق آخر.

ثمّ إنّ بعض هذه الأخبار وإن كانت مطلقة إلاّ أنّها مقيدة بالبعض الآخر،

١. الكافي:٤/ ٢٨٢.

٢. التهذيب:٥/ ٤٠١، رقم ١٣٩٦.

٣. التهذيب:٥/ ٤٠١، رقم ١٣٩٥.

٤. التهذيب: ٥/ ٤٠٠، رقم ١٣٩٣.

مضافاً إلى انصرافه إلى صورة الأمن على العرض وظنّ السلامة، وبذلك قيّده الشهيد الثاني في«الروضة».[١]وقد مرّت عبارة صاحب الحدائق حيث قال: ولو احتاجت إلى محرم وتعذّر، سقط الفرض، لعدم حصول الاستطاعة بدونه.

هذه هي الروايات وهذه هي فتاوى الأصحاب عن أئمّة أهل البيت .

***

أقول: يقع الكلام تارة في السفر إلى غير الحجّ، وأُخرى في السفر إلى الحجّ.

أمّا الأوّل: فلأنّ مقتضى الجمود على إطلاق النصّ النبويّ هو حرمة سفر المرأة في مسير يوم أو ثلاثة أيّام، بلا محرم لقوله ﷺ: «لا تسافر المرأة ثلاثة أيّام إلاّ مع ذي محرم»، والنهي حقيقة في الحرمة، والحمل على الكراهة يحتاج إلى دليل صارف عن الظاهر ومع الاعتراف بذلك، لكن مقتضى المناسبات المغروسة في أذهان المخاطبين هو انصراف النهي إلى الظروف القاسية التي تخاف فيها المرأة على نفسها وعرضها، فعندئذ يحرم عليها الخروج إلاّ بمحرم قادر على الدفاع عنها والذب عن شرفها وبضعها.

وأمّا إذا كانت الظروف هادئة والظروف مأمونة والمرأة لا تخاف على شيء، فالنهي منصرف عن هذه الصورة.

إنّ المرأة «بطبعها ريحانة»[٢] والريحانة بحاجة ماسّة إلى الصيانة، سواء أكان خروجها عن البيت لقضاء حاجة في البلد، أو إلى السفر خارجه، نعم كلّ ذلك فيما إذا كان البلد أو خارجه غير مأمون دونها إذا كان مأموناً وكانت الطرق مشتركة عامرة، لا يتعرض أحد إلى أحد، كداخل البلاد.

---

١. الروضة:٢/ ١٦٢.

٢. اقتباس من كلام الإمام أمير المؤمنين عليه السلام قال: المرأة ريحانة وليست بقهرمانة.

وهذا هو السبب للقول بأنّ النهي عن السفر بلا محرم، منصرف إلى ما إذا كانت الطرق، غير مأمونة وخائفة.

هذا كلّه حول السفر إلى غير الحجّ.

وأمّا سفرها إلى الحجّ، فالقول بأنّ وجود المحرم معها من شرائط وجوب الحجّ مطلقاً على نحو لولاه لما وجب عليها الحجّ ، سواء أكانت الطرق مأمونة أو لا، سواء أكانت خائفة على نفسها وبضعها أم لا، ممّا لا يساعده الدليل ولا يقتضيه النهي النبوي، لما عرفت من انصرافه إلى ما إذا لم يكن السرب آمناً وأمّا معه فلا.

وعلى ضوء ذلك فما هو المنقول عن المالكية والشافعية من جواز سفرها مع الرفقة المأمونة هو الأوفق بالقواعد.

بل يمكن أن يقال انّ وجود المحرم القادر على صيانة المرأة عن التعرض من أجزاء الاستطاعة، فانّها لا تقتصر على الزاد والراحلة بل تشترط وراء ذلك، الاستطاعة السربية من غير فرق بين الرجل والمرأة، فلو كان الحاج خائفاً على نفسه أو بدنه أو عرضه أو ماله وكان الطريق منحصراً فيه أو كان جميع الطرق كذلك، سقط وجوب الحجّ ما دامت الحال كذلك.

ولذلك قال العلاّمة في «المنتهى»: إذا لم تجد الثقة وخافت من المرافق اشترط المحرم، لأنّه في محل الضرورة فاشبهت الحاجة إلى الراحلة.[1]

ثمّ إنّ للمحقّق النراقي كلاماً في المقام يوضح الحال، فإليك نصّه:

ثمّ لو لم يحصل ظنّ السلامة إلاّ بالمحرم اعتبر وجوده، ويتوقّف وجوب الحجّ عليها على سفره معها.

---

١. المنتهى:٢/ ٦٥٨.

وكذا لو كانـت ممّن يشقّ عليها مخاطبة الأجانب و إركابهم إيّـاها، مع عدم اقتدارها على الركوب بنفسها، على احتمالٍ قويّ ذكره بعض الأصحاب.

ومن ذلك يعلم عـدم استطاعة أكثـر النسوان الشابّـة، لاسيّما من الأشراف والمخدّرات من البلاد البعيـدة مع تلك القوافل، التي فيها أصنـاف الناس بدون محرم، أو قريب ثقة، أو مؤمن متديّن ثقة، يتحمّل ما لها وعليها.

ثمّ في صورة التـوقّف على المحرم لا تجب عليه إجـابته لها تبرعاً ولا بـأُجرة، ولو احتـاج إلى الأُجرة وجبـت؛ لتوقّف الـواجب عليها، ويكـون حينئذٍ جـزءاً من استطاعتها.[1]

---

١. مستند الشيعة: ١١/ ٩٠.

٢٧

سفر المرأة دون إذن الزوج

في سفر الزوجة دون إذن زوجها صور سبع:

١. سفرها إلى الحجّ الواجب إذا حصلت الشرائط من وجود المحرم أو كون الطرق مأمونة.

٢. سفرها إلى حجّ التطوّع مع حصول الشرائط.

٣. سفرها إلى الحجّ الواجب بالنذر.

٤. سفرها إلى زيارة الوالدين أو المشاهد المشرفة.

٥. سفر المعتدّة الرجعيّة.

٦. سفر المطلقة بائناً.

٧. سفر المعتدة عدّة الوفاة لحجّ الإسلام.

وإليك دراسة الكل واحدة بعد الأُخرى.

١. سفرها إلى الحجّ الواجب

إذا سافرت لأداء حجّة الإسلام فالمشهور انّه لا يجوز له المنع، ولم يخالف فيه إلّا الشافعي في أحد قوليه.

ففي الشرح الكبير: ليس للزوج منع امرأته من المضي إلى الحجّ الواجب عليها إذا كملت شروطه وكان لها محْرماً يخرج معها، لأنّه واجب وليس له منعها من الواجبات كالصوم والصلاة. وهذا قول النخعي وإسحاق وأصحاب الرأي، وهو الصحيح من قولي الشافعي، وله قول آخر: إنّ له منعها بناء على أنّ الحجّ على التراخي، ـ إلى أن قال ـ : ويستحبّ لها استئذانه نص عليه، فإن أذن لها وإلاّ خرجت بغير إذنه.[١]

وقال الشيرازي: وإن أحرمت المرأة بغير إذن الزوج فإن كان في تطوّع جاز له أن يحللها، لأنّ حق الزوج واجب فلا يجوز إبطاله عليه بتطوّع، وإن كان في حجّة الإسلام ففيه قولان:

أحدهما: انّ له أن يحللها، لأنّ حقّه على الفور والحجّ على التراخي، فقدّم حقّه.

والثاني: انّه لا يملك، لأنّه فرض فلا يملك تحليلها منه كالصوم والصلاة.[٢]

وأمّا الإمامية فقد اتّفقت كلمتهم على أنّه ليس للزوج منع الزوجة عن سفر الحجّ الواجب إذا حصلت شرائطه، ونقتصر على نقل كلمتين:

١. قال المحقّق: فلا يصحّ حجّها تطوّعاً إلاّ بإذن زوجها، نعم لها ذلك في الواجب.[٣]

٢. وقال العلاّمة: لا يجوز للرجل منع زوجته الموسرة من حجة الإسلام إذاحصلت الشرائط عند علمائنا، وبه قال النخعي وإسحاق وأبو ثور وأحمد

---

١. الشرح الكبير المطبوع في ذيل المغني:٣/ ١٦٨؛ المغني:٣/ ١٩٤.

٢. المجموع:٨/ ٣٠٦، قسم المتن.

٣. الجواهر:١٧/ ٣٣٢ـ ٣٣٤، قسم المتن.

وأصحاب الرأي والشافعي في أصحّ قوليه، لما رواه العامّة عن النبي ﷺ: «لا تمنعوا إماء الله عن مساجد الله».

ومن طريق الخاصّة: رواية محمد بن مسلم، عن الباقر عليه السلام، قال: سألته عن المرأة لم تحج ولها زوج فأبى أن يأذن لها في الحجّ فغاب زوجها، فهل لها أن تحج؟ قال: «لا طاعة له عليها في حجّة الإسلام».

ولأنّه فرض فلم يكن له منعها منه كالصوم والصلاة الواجبين.

وقال الشافعي في الآخر: له منعها منه، لأنّ الحجّ على التراخي؛ وهو ممنوع.

إذا عرفت هذا فيستحب أن تستأذنه في ذلك، فإن أذن وإلاّ خرجت بغير إذنه.[1]

وقد استدلّ أصحابنا بروايات متضافرة عن أئمة أهل البيت عليهم السلام ، وقد ورد فيها: «لا طاعة له عليها في حجّة الإسلام ولا كرامة».[2]

٢. سفرها إلى حجّ التطوّع

اتّفقت كلمة الفقهاء على أنّ للزوج منع الزوجة عن حجّ التطوع .

قال ابن قدامة: فأمّا حجّ التطوّع فله منعها منه ،قال ابن المنذر: أجمع كلّ من أحفظ عنه من أهل العلم انّ له منعها من الخروج إلى حج التطوّع، وذلك لأنّ حقّ الزوج واجب، فليس لها تفويته بما ليس بواجب، كالسيد مع عبده.[3]

قال المحقّق فلا يصحّ حجّها تطوّعاً إلاّ بإذن زوجها.

---

١. التذكرة:٧/ ٨٧، المسألة ٥٩.

٢. لاحظ الوسائل: الجزء٩، الباب٥٩ من أبواب وجوب الحج.

٣. المغني:٣/ ١٩٤.

وقد نقل العلاّمة إجماع العلماء على جواز المنع.[١]

ويدلّ على الحكم مضافاً إلى ما عرفت من أنّه ليس لها تفويت حق الزوج بما ليس بواجب:

ما أخرجه الشيخ عن إسحاق بن عمار، عن الرضا عليه السلام قال: سألته عن المرأة الموسرة قد حجّت حجّة الإسلام فتقول لزوجها :أحجّني من مالي، أله أن يمنعها ؟ قال: «نعم، ويقول: حقّي عليك أعظم من حقّك عليّ في هذا».[٢]

يقول صاحب الجواهر: ومنه يعلم الوجه في التوقّف على الإذن ضرورة تعلّق حقّه فيها باستمتاع ونحوه، فليس لها فعل ما ينافي حقّه من دون إذنه على حسب غيره من الحقوق.[٣]

٣. سفرها إلى الحجّ المندوب المنذور

إذا نذرت أن تحج، فإن نذرت حال الزوجية وأذن الزوج لها، وفت بنذرها بالحجّ.

قال المحقّق في ضمن بيان شرائط صحّة النذر:

«الثاني: الحرية، فلا يصحّ نذر العبد إلاّ بإذن مولاه فلو أذن له في النذر وجب... وكذلك الحكم في ذات البعل»، قال في «الجواهر» في شرح عبارة المحقّق: بلا خلاف أجده فيه ولما في صحيح[٤] منصور بن حازم عن الصادق عليه السلام قال:« قال رسول الله صلى الله عليه وآله: لا يمين لولد مع والده، ولا لمملوك مع مولاه، ولا للمرأة

---

١. التذكرة:٧/ ٨٧.

٢. الكافي:٥/ ٥١٧، الحديث١.

٣. الجواهر:١٧/ ٣٣٣.

٤. الكافي:٥/ ٤٤٣، الحديث٥.

مع زوجها».[١]

وأمّا إذا نذرت الحج المعيّن بزمان معيّن حالة خلوّها من الزوج، قال العلاّمة: إنّه ليس له منعها منه، لأنّه واجب عليها فأشبه حجّة الإسلام.[٢]

يلاحظ عليه: بأنّه يشترط في صحّة النذر كون المنذور راجحاً، وإلاّ لبطل النذر، وعلى ضوء ذلك فإذا نذرت المرأة قبل التزوّج أن تصوم شهر رجب قاطبة، فإمّا أن يكون منصرفاً إلى ما لم يزاحم حقّ أحد فهو، وإلاّ فلو كان له إطلاق بالنسبة إلى صورة مزاحمة حقّ الزوج فالمنذور فاقد للرجحان ومعه لا ينعقد النذر، إذ لا يزاحم الصوم الاستحبابي حقّ الزوج الواجب.

وتعلّق النذر بالصوم لا يخرجه عن كونه أمراً مستحباً وإنّما الواجب هو الوفاء بالنذر، ووجوب الوفاء بالنذر لا يبطل حقّ الزوج وإلاّ لجاز إبطال كثير من الحقوق بالنذر.

ونظير ذلك، المقام، فإنّ نذر الحجّ التطوّعي لا يمكن أن يكون له إطلاق بالنسبة إلى ما إذا تعارض مع حقّ الزوج، إذ الأمر الاستحبابي لا يمكن أن يكون مبطلاً للحقّ الواجب، والوفاء للنذر وإن كان واجباً لكن الحكم تعلّق بالمنذور غير المزاحم لحقّ الآخر، فلو زاحم فليس هناك رجحان وبالتالي لا ينعقد النذر حتى يجب الوفاء.

فلذلك قلنا في محلّه إنّه لو نذر الرجل أن يزور النبي الأكرم في كلّ سنة يوم عرفة، فلو نذر ولم يكن مستطيعاً، ثمّ استطاع، فلا يكون وجوب النذر مانعاً عن وجوب الحج، لأنّ وجوب الحجّ وجوب مطلق غير مقيّد بشيء بخلاف الوفاء بالنذر، فانّ وجوبه يتعلّق بما فيه رجحان، ولا رجحان في مستحبّ يزاحم

---

١. الجواهر: ١٧/ ٣٣٨.

٢. التذكرة: ٧/ ٨٨.

الواجب، ولو فرضنا أنّ رجلاً نذر أن يقرأ القرآن من الفجر إلى طلوع الشمس فهو أمر مستحب وراجح في ذاته ولكن لا يمكن أن يكون معارضاً لوجوب صلاة الفجر.

٤. سفرها إلى زيارة الوالدين والمشاهد وغيرهما

إذا حاولت أن تسافر إلى زيارة الأقارب والأرحام أو غيرها من الغايات المباحة، فهل يتوقّف جواز خروجها من البيت على إذن الزوج على نحو لو خرجت دون إذنه يكون سفرها سفراً محرّماً ؟! المشهور هو التوقّف، حتّى أنّ السيّد الطباطبائي في «العروة الوثقى» عدَّ سفر الزوجة بدون إذن الزوج في غير الواجب وسفر الولد مع نهي الوالدين في غير الواجب من أقسام سفر المعصية.

نعم ناقش بعض المحقّقين في كلا القسمين.

فقال السيد الخوئي : في سفر الزوجة بدون إذن الزوج بأنّه لا دليل على حرمته على الإطلاق حتّى مع النهي فضلاً عن عدم الإذن، إلّا إذا كان موجباً للنشوز ومنافياً لحقّ الزوج، فانّ هذا المقدار ممّا قام عليه الدليل. وعليه يحمل ما ورد في بعض الأخبار من حرمة الخروج بغير الإذن، فانّ المراد بحسب القرائن خروجاً لا رجوع فيه بنحو يصدق معه النشوز.

وقال أيضاً: لا دليل على أنّ مطلق الخروج عن البيت بغير الإذن محرّم عليها ولو بأن تضع قدمها خارج البيت لرمي النفايات مثلاً، أو تخرج لدى غيبة زوجها ـ لسفر أو حبس ونحو ذلك ـ إلى زيارة أقاربها أو زيارة الحسين عليه السلام مع تسترها وتحفّظها على بقية الجهات، فانّ هذا ممّا لا دليل عليه بوجه.[1]

---

١. مستند العروة الوثقى:٨/ ١٠٥ـ١٠٦.

هـذا وقد ورد في غير واحـد من الـروايات لـزوم الاستئـذان في الخروج من البيت.

أخـرج الكليني، عن محمـد بن مسلم، عن أبي جعفـر عليه السلام قال: «جاءت امرأة إلى النبي صلى الله عليه وآله قالت: يا رسول الله ما حقّ الزوج على المرأة؟

فقال لها: أن تطيعه ولا تعصيه ـ إلى أن قال: ـ ولا تخرج من بيتها إلاّ بإذنه، فإن خرجت بغير إذنه لعنتها ملائكة السماوات وملائكة الأرض.[1]

وأخرج أيضاً عـن عمر بن جبير العزرمي نفس الخبر، وفيـه أيضاً: ولا تخرج من بيتها إلاّ بإذنه.[2]

وظاهر الحديث هو الوجوب، وحملها على خصوص ما يستلزم النشوز أو ما كان منافياً لحقّ الزوج لا شاهد له.

نعم القدر المتيقن في غير ما جرت السيرة عليه منـذ عصر الرسول إلى يومنا هذا مـن خروج المرأة من بيت زوجهـا لزيارة والـدها ووالـدتها وأقاربها أو اشتراء حاجاتها وغير ذلك.

نعم لو استلزم ذلك أيضاً السفـر البعيد الخارج عمّا جرت عليه السيرة فهو رهن الإذن.

نعم ما ذكره في حقّ الولد هـو الحقّ، إذ لا دليل على لزوم الطاعة، بل الحرام هو العقوق، فلـو لم يكن السفر بلا إذن الـوالدين بل مع نهيهما مستلزمـاً للعقوق، فلا دليل على حرمة السفر.

١و٢. الكافي: ٥/ ٥٠٦، ٥٠٨، حديث ١و٧.

٥. سفر المعتدّة الرجعية بلا إذن زوجها

إنّ المعتدّة بحكم الزوجة فحكمها حكم الزوجة.

قال العلاّمة: المعتدة عدّة رجعية كالزوجة، لأنّ للزوج الرجوع في طلاقها والاستمتاع بها والحجّ يمنعه عن ذلك لو راجع، فيقف على إذنه، ولأنّ الصادق عليه السلام قال: «المطلقة إن كانت صرورة، حجّت في عدّتها، وإن كانت حجّت، فلا تحجّ حتّى تقضي عدّتها».[1]

٦. سفر المطلقة بائناً

المعتدّة في البائن تخرج في الواجب والتطوّع ولا يعتبر إذن الزوج، لأنّه قد انقطعت العصمة بينه و بينها ولا سبيل له عليها، بل صار أجنبياً فلا اعتبار بإذنه كالأجنبي.

قال العلاّمة: أمّا المطلقة طلاقاً بائناً فانّها تخرج في الواجب والتطوّع من غير إذن الزوج، لانقطاع سلطنته عليها وصيرورته أجنبياً لا اعتبار بإذنه.[2]

٧.سفر المعتدة عدّة الوفاة في حجّ الإسلام

المعتدّة بوفاة يجوز لها أن تخرج في الواجب، لأنّ العصمة انقطعت بالموت فلا مانع.

قال العلاّمة: أمّا المعتدة عدّة الوفاة فانّها تخرج في حجّ الإسلام عند علمائنا لانقطاع العصمة.

---

١. التذكرة:٧/ ٨٨، والرواية مروية في التهذيب:٥/ ٤٠٠ح١٣٩٢.

٢. التذكرة:٧/ ٨٩.

أخرج الصدوق عن زرارة، قال: سألت الصادق عليه السلام عن المرأة التي يتوفّى عنها زوجها أتحجّ في عدتها ؟ قال: «نعم».[١]

وفي الشرح الكبير: ولا تخرج إلى الحج في عدّة الوفاة؛ نص[أحمد] عليه، ولها الخروج إذا كانت مبتوتة، لأنّ المبيت و لزوم منزلها واجب في عدّة الوفاة دون المبتوتة فانّه لا يجب عليها ذلك وقدم على الحجّ لأنّه يفوت.[٢]

يلاحظ عليه: بأنّ المعتدة عدّة الوفاة ليست أفضل حالاً من الزوجة، وقد تقدّم إطباق العلماء إلاّ الشافعي في أحد قوليه على خروجها بلا إذن زوجها، وعلى ذلك فالمعتدة تخرج لحجّة الإسلام، نعم لا تخرج في التطوّع لكون ملازمة منزلها واجباً عليها على النحو المتعارف.

---

١. الفقيه: ٢/ ٢٦٩، الحديث ١٣١٢.

٢. الشرح الكبير في ذيل المغني: ٣/ ١٦٨.

٢٨

سقوط حقّ الزوجة عند سفر الزوج

المشهور بين الفقهاء أنّه لا يجوز للرجل أن يترك وطء امرأته أكثر من أربعة أشهر.

قال الشيخ الطوسي في «النهاية»: لا يجوز للرجل أن يترك المرأة ولا يقربها أكثر من أربعة أشهر فإن تركها أكثر من ذلك كان مأثوماً.(١)

وقال المحقّق في «الشرائع»: لا يجوز للرجل أن يترك وطء امرأته.(٢)

وقال يحيى بن سعيد الحلي: ويجب عليه عقيب الأربعة أشهر جماعها، فإن لم يفعل مع كراهتها تركَه، فهو آثم.(٣)

إلى غير ذلك من الكلمات لأصحابنا. وأمّا فقهاء السنّة:

فقال ابن قدامة: الوطء واجب على الرجل إذا لم يكن له عذر، و به قال مالك، وعلى قول القاضي لا يجب إلاّ أن يترك للإضرار بها، وقال الشافعي: لا يجب عليه، لأنّه حقّ له فلا يجب عليه كسائر حقوقه.

ثمّ قال: إذا ثبت وجوبه، فهو مقدّر بأربعة أشهر، نصّ عليه أحمد ووجّهه:

---

١. النهاية: ٤٨٢.

٢. الشرائع: ٢/ ٤٩٦. وكان الأولى أن يقول «إلاّ برضاها».

٣. الجامع للشرائع: ٤٥٥.

انّ الله تعالى قدره بأربعة أشهر في حقّ المولى فكذلك في حقّ غيره.[١]

وقال القرطبي في تفسير قوله سبحانه: ﴿**لِلَّذِينَ يُؤلونَ مِن نِسائِهِمْ تَربُّص أَربعةِ أَشهُرٍ فإن فاءُو فإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحيم**﴾ .[٢]

وقد قيل: الأربعة الأشهر هي التي لا تستطيع ذات الزوج أن تصبر عنه أكثر منها، وقد روى أنّ عمر بن الخطاب كان يطوف ليلة با لمدينة فسمع امرأة تنشد:

ألا طال هذا الليل واسودّ جانبه	وأرّقني أن لا حبيب أُلاعبه
فوالله لولا الله لا شيء غيره	لزعزع من هذا السرير جوانبه
مخافة ربّي والحياء يكفّني	وإكرام بعلي أن تُنال مراكبه

فلمّا كان من الغد استدعى نساء فسألهن عن المرأة كم مقدار ما تصبر عن زوجها؟ فقلن: شهرين، ويقلّ صبرها في ثلاثة أشهر، وينفد صبرها في أربعة أشهر، فجعل عمر مدّة غزو الرجل أربعة أشهر، فإذا مضت أربعة أشهر استرد الغازين ووجّه بقوم آخرين، وهذا والله أعلم يقوى اختصاص مدّة الإيلاء بأربعة أشهر.[٣]

هذا و قد روى القصة ابن قدامة على خلاف ما نقله القرطبي، فقال بعد نقل ما أنشدته المرأة: ثمّ دخل على حفصة، فقال: يا بنيّة كم تصبر المرأة عن زوجها؟ قالت: خمسة أشهر، ستة أشهر، فوقّت للنّاس في مغازيهم ستة أشهر يسيرون شهراً ويقيمون أربعة أشهر ويسيرون شهراً راجعين.[٤]

---

١. المغني:٧/ ٢٣٤.

٢. البقرة:٢٢٦.

٣. تفسير القرطبي:٣/ ١٠٨.

٤. المغني:٧/ ٢٣٥.

فعلى هذا تنقلب المدّة من أربعة أشهر إلى ستة أشهر.

وتظهر آراء المذاهب الأربعة في وجوب الجماع وعدمه، وعلى فرض الوجوب حرمة مدة التأخير عنها في ما ذكره وهبة الزحيلي، حيث قال:

قال الحنفية[١]: للزوجة أن تطالب زوجها بالوطء؛ لأنّ حلّه لها حقها، كما أنّ حلّها له حقه، وإذا طالبته يجب على الزوج.

وقال المالكية[٢]: الجماع واجب على الرجل للمرأة إذا انتفى العذر.

وقال الشافعية[٣] : ولا يجب عليه الاستمتاع إلاّ مرّة؛ لأنّه حقّ له، فجاز له تركه كسكنى الدار المستأجرة، ولأنّ الداعي إلى الاستمتاع الشهوة والمحبة، فلا يمكن إيجابه، والمستحب ألا يعطلها،لقول رسول الله ﷺ لعبد الله بن عمرو بن العاص: «أتصوم النهار؟ قلت: نعم، قال: وتقوم الليل؟ قلت: نعم، قال: لكنّي أصوم وأفطر، وأُصلّي وأنام، وأمسّ النساء، ، فمن رغب عن سنّتي فليس منّي»[٤] ولأنّه إذا عطلها لم يأمن الفساد ووقوع الشقاق.

وقال الحنابلة[٥]: يجب على الزوج أن يطأ الزوجة في كلّ أربعة أشهر مرّة إن لم يكن عذر؛ لأنّه لو لم يكن واجباً لم يصر باليمين(أي يمين الإيلاء) على تركه واجباً كسائر ما لا يجب، ولأنّ النكاح شرع لمصلحة الزوجين، ودفع الضرر عنهما، وهو مفض إلى دفع ضرر الشهوة من المرأة، كإفضائه إلى دفعه عن الرجل، فيكون الوطء حقّاً لهما جميعاً، ولأنّه لو لم يكن لها فيه حقّ لما وجب استئذانها في العزل. فإن أبى الرجل الوطء بعد انقضاء الأربعة الأشهر، أو أبى البيتوتة في ليلة من أربع ليال

---

١. البدائع:٢/ ٣٣١. ٢. القوانين الفقهية: ٢١١.

٣. المهذب:٢/ ٦٦؛ تكملة المجموع:١٥/ ٥٦٨.

٤. رواه أبو داود الطيالسي عن ابن عمرو، والبزار عن ابن عباس، وفيه: ضعيف، ووثّقه بعضهم.

٥. كشاف القناع:٥/ ٢١٤.

للحرّة، حتّى مضت الأربعة الأشهر بلا عذر لأحدهما، فرّق بينهما بطلبهما، كمن حلف يمين الإيلاء، وكما لو منع النفقةوتعذّرت عليها من قبله، ولو كان ذلك قبل الدخول بالمرأة.

والخلاصة: أنّ الجمهور يوجبون الوطء على الرجل وإعفاف المرأة، والشافعية لا يوجبونه إلاّ مرّة واحدة، والرأي الأوّل أرجح.[1]

واستدلّ على وجوب الوطء في المدّة المضروبة في الايلاء بوجوه:

الأوّل: آية الإيلاء

قال سبحانه: ﴿**لِلَّذِينَ يُؤْلُونَ مِنْ نِسائِهِمْ تَربُّص أَربعة أَشهر فإِن فاءُوا فانَّ اللهَ غَفُورٌ رَحيم**﴾.[2]

ذكر الآلوسي أنّ اليمين لا توجب ما حلف على تركه، فيدلّ على أنّه واجب بدونها. وعلى ذلك فرعوا بأنّه لو قال: والله لا أقاربك أربعة أشهر لا يكون إيلاء شرعاً عندهم ولا يترتب حكمه عليه، بل هو يمين كسائر الأيمان. إن حنث كفر، وإن برّ فلا شيء عليه.[3]

والاستدلال بالآية إنّما يتم لو دلّ الدليل على أنّ المدّة المضروبة في الإيلاء ترجع إلى المقدار الفاصل بين الجماعين، فتدلّ الآية على أنّ الوطء واجب في المدة المضروبة.

وأمّا لو قلنا بأنّ المدة المضروبة ترجع إلى مقدار الفصل بين رفع أمرها إلى الحاكم، والرجوع إلى المناكحة والطلاق، فعندئذٍ يكون الفصل في مورد الإيلاء ـ إذا

---

١. الفقه الإسلامي وأدلّته:٧/ ١٠٦، باب حكم الاستمتاع أو هل الوطء واجب.

٢. البقرة:٢٢٦.

٣. روح المعاني:٢/ ١٣٠.

رجع ـ أزيدمن أربعة أشهر.

والمروي عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام هو الثاني؛ فعن أبي بصير، عن أبي عبد الله عليه السلام: «الإيلاء هو أن يحلف الرجل على امرأته أن لا يجامعها فإن صبرت عليه فلها أن تصبر، وإن رفعته إلى الإمام أنظره أربعة أشهر، ثمّ يقول له بعد ذلك: إمّا أن ترجع إلى المناكحة وإمّا أن تطلّق، وإلاّ حبستك أبداً».[1]

وعلى ضوء ذلك فدلالة الآية غير واضحة.

الثاني: الحرج والمشقة

إنّ تأخير الوطء يوجب الحرج خصوصاً على الشابة.

يلاحظ عليه: بأنّه لا يثبت المدة المضروبة بل يثبت لزوم الإتيان بها إلى حدّ رفع الحرج، ويختلف الحال باختلاف النساء، فربما يكون ترك وطأ الشابة حرجياً حتّى في الشهرين وربما لا يكون كذلك إذا كانت شائبة.

نعم الدليل الصالح عندنا ما رواه الصدوق والشيخ عن صفوان بن يحيى انّه سأل أبا الحسن الرضا عليه السلام عن الرجل تكون عنده المرأة الشابة فيمسك عنها الأشهر والسنة ولا يقربها ليس يريد الإضرار بها، يكون لهم مصيبة، أيكون في ذلك آثماً؟ قال: «إذا تركها أربعة أشهر كان آثماً بعد ذلك».[2]

هذا هو حكم المسألة، إنّما الكلام في حكم المسافر.

---

١. تفسير القمي: ١/ ٧٣.

٢. التهذيب: ٧/ ٤١٢ رقم ١٦٤٧.

حكم المسافر

هل الحكم يختصّ بالحاضر أو يعمّ المسافر؟

الظاهر انصراف النصوص إلى الحاضر، ولو كان مسافراً واستمر سفره أزيد من أربعة أشهر فلا يكون آثماً ولا تاركاً للحقّ.

نعم لو كان السفر على وجه يصدق عليه هجران المرأة فهو أمر حرام لقوله سبحانه: ﴿**فَلاٰ تَمِيلُوا كُلَّ المَيلِ فَتَذَرُوها كَالمُعَلَّقَةِ**﴾.[1]

فلو طال سفر الزوج على وجه صارت المرأة كالمعلّقة لا مزوّجة و لا مطلّقة، فهو حرام.

وأمّا الاستدلال على اختصاص الحكم بالحاضر بما ورد في رواية صفوان حيث سأل الإمام «عن الرجل تكون عنده المرأة الشابة فيمسك عنها الأشهر»، فليس بتام، لأنّ القيد «عنده» في كلام الراوي دون الإمام، كما أنّ الحكم غير مختصّ بالشاب والشابة وإنّما خصّ الشابة، لأنّ الحرج وعدم الصبر في الشابة أغلب.

---

١. النساء: ١٢٩.

٢٩

سقوط القسم عند سفر الزوج

القَسْم هو تقسيم الزوج لياليه بين زوجاتـه، فمن كان له زوجة واحدة فلها ليلة واحـدة من أربع ولـه ثلاث يضعهـا حيث شـاء، وللاثنتين ليلتـان، وللثلاث ثلاث، والفاضل لـه، ولو كان له أربع كان لكلّ واحـدة ليلة، ولا يحلّ له الإخلال بالمبيت إلاّ في الموارد التالية:

١. إذا كان معذوراً.

٢. إذا كان في السفر.

٣. إذا أذنت الزوجة.

والواجب في القسمة، المضاجعة، لا المواقعة، ويختص الوجوب بالليل دون النهار.

وعلى كلّ تقـديـر فتسقـط القسمة بـالسفـر، ولا يجب عليـه استصحـاب بعضهنّ، وليس عليـه قضاء ما فاتهن في السفـر، للإجماع الفعلي من المسلمين على المسافرة كـذلك من غير نكير، ولا نُقِلَ قضاء، مع أصـالةعدم وجوبـه بعد قصور أدلّة القسمة لحالة السفر.[1]

---

١. الجواهر: ٣١/ ١٧٩.

سقوط القسم للزوجة المسافرة بغير إذنه

قال المحقّق: لا قسمة للصغيرة، ولا المجنونة المطبقة، ولا الناشزة، ولا المسافرة بغير إذنه، بمعنى أنّه لا يؤدي ذلك لهنّ فعلاً ولا يُقضي لهنّ عمّا سلف، وأوضحه في «الجواهر» بأنّ القسمة من جملة حقوق الزوجية وهي بمنزلة النفقة التي تسقط بالصغر والنشوز.

والمسافرة بغير إذنه في غير واجب أو ضروري من الناشزة التي يسقط حقّها.

نعم إن كان في واجب مضيّق أو بإذنه في غرضه لم يسقط حقّها، ووجب القضاء لها بعد الرجوع على قول، ولكن السيرة على خلافه، ودليل القسم قاصر عن الشمول لهذه الصورة.[1]

---

١. الجواهر: ٣١/ ١٩١.

٣٠

القرعة عند السفر

اتّفقت الإمامية على أنّه يستحبّ للرجل أن يقرع بينهنّ إذا أراد استصحاب بعضهنّ، خلافاً لفقهاء السنّة فالأكثر على وجوب القرعة إلاّ مالك.

قال الخرقي: فإذا أراد سفراً فلا يخرج معه منهنّ إلاّ بقرعة.

وقال ابن قدامة في شرحه: إنّ الزوج إذا أراد سفراً فأحبّ حمل نسائه كلّهنّ أو تركهنّ كلّهن لم يحتج إلى القرعة، لأنّ القرعة لتعيين المخصوصة منهنّ بالسفر وهنا قد سوّى، وإن أراد السفر ببعضهن لم يجز له أن يسافر بها إلاّ بقرعة، وهذا قول أكثر أهل العلم، وحكي عن مالك أنّ له ذلك من غير قرعة.

واستدلّوا على وجوب القرعة بوجهين:

الأوّل: بما روت عائشة أنّ النبي ﷺ كان إذا أراد سفراً أقرع بين نسائه، وأيّهن خرج سهمها خرج بها معه.[1]

الثاني: انّ المسافرة ببعضهنّ من غير قرعة تفضيل لها وميل إليها، فلم يجز بغير قرعة كالبداية بها من القسم.

يلاحظ على الأوّل: بأنّ فعل النبي ﷺ لا يدلّ على الوجوب، لأنّ العمل أعمّ

---

١. سنن البيهقي: ٧/ ٣٠٢.

منه ومن الاستحباب، إذ يحتمل أن يكون الإقراع مستحبّاً كما يحتمل أن يكون واجباً. وعند الشكّ فالمرجع هو البراءة من الوجوب.

وعلى الثاني: بأنّ التفضيل المحرّم هو كمال الانقطاع إلى واحدة منهنّ والإعراض عن الأُخرى، كما قال سبحانه: **﴿فَلا تَمِيلُوا كُلَّ المَيْلِ فَتَذَرُوها كَالْمُعَلَّقَةِ﴾**[1]، لا السفر بإحداهن لمصلحة تقتضي استصحاب واحدة معيّنة منهنّ، لا غير.

نعم هو مستحب، لأنّ الإقراع أطيب لقلوبهنّ وأقرب إلى العدل، ومع ذلك فالمورد ممّا لا نصّ فيه، فتكون البراءة هي المحكّمة.

ثمّ إذا خرجت القرعة لإحداهنّ فهل يجب العمل بالقرعة، أو يجوز له التبديل؟

قال الشيخ في «المبسوط»[2] وابن حمزة في «الوسيلة»[3] : انّه لا يجوز لأنّها تعيّنت بالسفر، ولوجاز لانتفت فائدتها.

وتردّد المحقّق في وجوب العمل بالقرعة، وقوى صاحب الجواهر عدم الوجوب لعدم الدليل على وجوب العمل في المورد.[4]

إن قلت: إذا لم يكن العمل بالقرعة واجباً لانتفت فائدتها.

قلت: يكفي في الفائدة استحباب اختيارها للسفر.

هذا ما لدى الإمامية.

---

١. النساء:١٢٩.

٢. المبسوط:٤/ ٣٢٤.

٣. الوسيلة:٣١٢.

٤. الجواهر:٣١/ ١٨٢.

وأمّا السنّة ففي الشرح الكبير: إذا خرجت القرعة لإحداهنّ لم يجب عليه السفر بها وله تركها والسفر وحده، لأنّ القرعة لا توجب وإنّما تُعيّن من تستحق التقديم؛ وإن أراد السفر بغيرها لم يجز، لأنّها تعيّنت بالقرعة، فلم يجز العدول عنها إلى غيرها؛ وإن وهبت حقّها من ذلك لغيرها، جاز إذا رضي الزوج.[1]

يلاحظ عليه: أنّه إذا كان الإقراع مستحباً، فالعمل به يكون كذلك. وقد عرفت أنّه لا دليل على الإقراع إلاّ عمل النبي وفعله وهو أعمّ من الوجوب، فيؤخذ بالقدر المتيقّن وهو كونها سنّة مستحبة، فإذا كان أصل الفعل أمراً استحبابياً فالنتيجة تابعة لأخسّ مقدّماتها، فلا يكون العمل واجباً بها.

---

١. الشرح الكبير:٨/ ١٦٠ في ذيل المغني.

٣١

صحّة طلاق الحائض في السفر

اتّفقت كلمة الفقهاء على أنّه يجب أن تكون المطلّقة في حال الطلاق طاهرة عن الحيض والنفاس بلا خلاف، ولكن اختلفوا في أنّ الطهارة هل هي شرط الصحّة والإجزاء، أو شرط الكمال والتمام؟

وبعبارة أُخرى: هل هي حكم تكليفي متوجه إلى المطلِّق، وهو أنّه يجب أن يُحلّ العقدة في حال كونها طاهرة من الحيض والنفاس، فلو تخلّف أثم ولكن صحّ الطلاق، أو هو حكم وضعي قيد لصحّة الطلاق، ولولاه كان الطلاق باطلاً؟

فالإمامية وقليل من سائر المذاهب الفقهية على الثاني وأكثر المذاهب على الأوّل.

وبعبارة ثالثة: اتّفقت الشيعة والسنّة على أنّ الإسلام قد نهى عن طلاق الزوجة البالغة المدخول بها غير الحامل إذا كانت غير طاهرة أو في طهر واقعها فيه، ولكن السنّة قالوا: إنّ النهي للتحريم لا للفساد، وإنّ من أوقع الطلاق بدون تحقّق الشروط يأثم ويعاقب ويصحّ طلاقه.

وقالت الإمامية: إنّ النهي للفساد لا للتحريم.

ولنذكر بعض الكلمات:

١. قـال الشيخ الطـوسي: الطلاق المحـرّم وهو أن يطلـق مدخـولاً بها غير غائب عنها غيبة مخصوصة في حال الحيض أو في طهر جامعها فيه، فما هذا حكمه فانّه لا يقع عندنا، والعقد ثابت بحاله، وبه قال ابن عليّة، وقال جميع الفقهاء: إنّه يقع وإن كان محظوراً.

ذهب إليه أبو حنيفة وأصحابه ومالك والأوزاعي والثوري والشافعي.

دليلنا: إجماع الفـرقة، وأيضاً الأصل بقـاء العقد، ووقوع الطـلاق يحتاج إلى دليل شرعي، وأيضاً قوله تعالى: ﴿فَطلّقُوهنّ لعدّتهن﴾ وقد قرئ: لقبـل عدتهن، ولا خـلاف انّـه أراد ذلـك وإن لم تصـح القــراءة بـه، فـإذا ثبـت ذلـك دلّ على أنّ الطلاق إذا كان في غير الطهـر محرماً منهيّاً عنه، والنهي يـدل على فساد المنهي عنه.[١]

٢. قال ابـن رشد: أجمع العلماء على أنّ المطلّـق للسنّة في المدخـول بها، هو الذي يطلّـق امرأته في طهر لم يمسّهـا فيه طلقة واحدة وانّ المطلقـة في الحيض أو الطهر الذي مسّها فيه غير مطلّق للسنّة.[٢]

٣. ذكـر ابن قـدامة أنّ طـلاق المرأة في الطهـر الذي لم يصبهـا فهو طـلاق السنّة، كما أنّ طلاقها حائضاً أو في طهر أصابها فيه طلاق البدعة، ولكن إذا فعل أثم ووقع في قول عامة أهل العلم.[٣]

وعلى كـلّ تقـدير فقـد دلّ الكتـاب والسنّـة على شرطية الطهـر في صحّـة الطلاق.

أمّا الكتـاب فقوله سبحـانه: **﴿يا أَيُّهـا النَّبِيُّ إِذا طَلَّقْتُـمُ النِّساءَ فَطَلِّقُـوهُنَّ لِعِدَّتِهِنَّ وَأَحْصُوا العِدَّةَ وَاتَّقُوا اللهَ رَبَّكُـمْ﴾**.[٤]

---

١. الخلاف:٤/ ٤٤٦، كتاب الطلاق، المسألة ٢.
٢. بداية المجتهد:٤/ ٣٥١.
٣. المغني:٨/ ٢٣٥و٢٣٧.
٤. الطلاق:١.

دلالة الآية على شرطية الطهر

اللام في الآية ظاهرة في الغاية والتعليل، والمعنى «فطلقوهن» لغاية أن يعتددن، والأصل في الغاية هو ترتّبها على ذيها بلا فصل ولا تريث، ما لم يدل دليل على الخلاف كقوله سبحانه: ﴿وَأَنزَلنا إِلَيْكَ الذِّكْرِ لِتُبَيِّنَ لِلنّاسِ ما نُزِّلَ إِلَيْهِمْ﴾.[1]

فالآية تدلّ على لزوم وقوع الطلاق في الطهر بحكم عدم الفصل بين الغاية وذيها.

والحاصل: انّ دلالة الآية مبنية على تسليم أمرين:

١. إذا طلّق الرجل زوجته وهي حائض، فلا تحسب تلك الطلقة من العدة باتّفاق القائلين بالجواز.

٢. انّ الظاهر انّ الطلاق يترتب عليه الاعتداد بلا فصل.

فضم هذين الأمرين يثبت لزوم شرطية الطهر في صحّة الطلاق.

لأنّ الزوج لو طلّقها وهي طاهر يترتب عليه الاعتداد بلا فصل، وهذا بخلاف ما لو طلّقها وهي حائض فلا يترتب عليه الاعتداد إلاّ بعد خروجها عن الحيضة التي طلّقت فيها.

هذا ودلالة الآية تامة، سواء فسّرت العدة في الآية بالأطهار الثلاثة كما عليه الشيعة الإمامية أو بالحيضات كما عليه أصحاب المذاهب الفقهية الأربعة، فانّ هذا الاختلاف غير مؤثر في دلالة الآية على شرطية الطهر.

وأمّا السنّة فقد تضافرت الروايات عن أئمّة أهل البيت على اشتراط الطهارة.

---

١. النحل: ٤٤.

روى الكليني بسند صحيح عن أبي جعفر الباقر عليه السلام قال: «كلّ طلاق لغير العدّة (يريد طلاق السنّة) فليس بطلاق، أن يطلقها وهي حائض أو في دم نفاسها أو بعد ما يغشاها قبل أن تحيض، فليس طلاقها بطلاق».[1]

نعم استدلّ المخالف بصحّة طلاق الحائض برواية عبد الله بن عمر حيث طلّق زوجته وهي حائض، ولكن الرواية وردت بصور مختلفة:

الأُولى: ما دلّ على عدم الاعتداد بتلك التطليقة، نذكر نموذجاً منها:

سئل أبو الزبير انّ رجلاً طلق امرأته حائضاً، قال: طلق عبد الله بن عمر (رض) امرأته وهي حائض على عهد رسول الله صلى الله عليه وآله، فسأل عمر رسول الله صلى الله عليه وآله، فقال: إنّ عبد الله بن عمر طلق امرأته وهي حائض؟ فقال النبي صلى الله عليه وآله: ليراجعها، فردّها عليّ وقال: إذا طهرت فليطلق أو ليمسك، قال ابن عمر: وقرأ النبي: ﴿**يا أيّها النّبي إذا طلّقتم النّساء فَطلّقُوهنّ لعدتهنّ**﴾ أي من قبل عدتهن.[2]

والرواية مبنية على تفسير العدة بالحيضات وقبلها يكون هو الطهر.

الثانية: ما يتضمن التصريح باحتساب ملك التطليقة طلاقاً صحيحاً وإن لزمت إعادة الطلاق.

الثالثة: ما ليس فيه تصريح بأحد الأمرين.

ومع ورودها بصور مختلفة لا يمكن الاحتجاج بها لتعارضها بذاتها أوّلاً، ومخالفتها للكتاب ثانياً، فلا يؤخذ إلاّ ما وافق الكتاب وهو الصورة الأُولى من الحديث.

---

١. الوسائل:١٥، الباب٨ من أبواب مقدمات الطلاق، الحديث٩.

٢. سنن البيهقي:٧/ ٣٢٣.

هذا إجمال دليل المسألة، ومن أراد التفصيل فليرجع إلى كتاب «الاعتصام بالكتاب والسنة».[١]

***

ثمّ إنّ الإمامية القائلين باشتراط الطهر في الحيض جوّزوا طلاق المرأة في موارد وهي حائض:

١. التي لم يدخل بها الزوج ثيباً كانت أو بكراً، حصلت الخلوة بها أو لم تحصل.

٢. الحامل بناء على أنّها ترى الدم.

٣. التي غاب عنها زوجها بحيث يتعذر عليه معرفة حالها هل هي في حيض أو في طهر.

٤. المحبوس كالغائب.

وهذا ـ أيّ صحة طلاق الزوجة وهي حائض والزوج في السفر ـ يعدّ من أحكام السفر، والدليل على ذلك ما تضافر عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام من صحته وهو في السفر.

ثمّ إنّ المشهور بين الإمامية بأنّه يصحّ طلاق الزوج المسافر بشرط اعتبار مضي مدة يعلم انتقالها من الطهر الذي واقعها فيه إلى آخر بحسب عادتها ولا يتقدر بمدة مخصوصة، وهو خيرة ابن إدريس والعلاّمة في أكثر كتبه.

ثمّ إنّ الروايات على أقسام:

١. ما يدلّ على جواز طلاقها على كلّ حال.

أخرج الكليني عن محمد بن مسلم، عن أحدهما عليهما السلام قال: سألته عن

١. لاحظ في الوقوف على هذه الأصناف، كتاب« الاعتصام بالكتاب والسنّة»:٢٢٩ـ ٢٣٢.

الرجل يطلق امـرأته وهو غائب؟ قال: «يجوز طلاقه على كلّ حـال، وتعتد امرأته من يوم طلقها».[١]

٢. ما يدلّ على وجوب التربّص شهراً ثم يطلّق.

أخرج الكليني عن إسحـاق بن عمار، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الغائب إذا أراد أن يطلق تركها شهراً».[٢]

٣. ما يـدلّ على لزوم التربّص بـالأهلة والشهـور. وقد فسرت الأهلة بثـلاثة أشهر.

روى زرارة، عن بكير، قـال: أشهد على أبي جعفـر عليه السلام أنّي سمعته يقول: «الغائب يطلّق بالأهلّة والشّهور».[٣]

وروى جميل بن درّاج، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الرّجل إذا خرج من منزله إلى السفر، فليس له أن يطلِّق حتّى تمضي ثلاثة أشهر».[٤]

هذا مجموع ما ورد في هذا الباب مـن الروايات، وقد اضطربت كلماتهم في الجمع بين هذه الروايات، والكلّ يستند إليها ولكلّ وجه، و إليك البيان:

١. يمكن أن يقال بعدم وجوب التربّص؛ أخذاً بالإطلاقات السابقة، وحمل روايـات التربّص على الاستحبـاب. ويدلّ عليـه اختـلاف ألسنتها بين شهـر، إلى ثلاثة، إلى خمسة، إلى ستة، كلّ ذلك يعرب عن استحباب التربّص.

٢. يمكن أن يقال بوجوب التربّص شهـراً واحداً؛ على ما دلّت عليه رواية

---

١. الكافي:٦/ ٨٠، الحديث٧.

٢. الكافي:٦/ ٨٠، الحديث٨.

٣. الكافي:٦/ ٧٩، الحديث١.

٤. التهذيب:٨/ ٦٢ رقم ٢٠٤.

إسحاق بن عمّار، ومن المعلوم أنّ المرأة تنتقل في هذه المدّة من حالة إلى حالة أُخرى.

وأمّا التقادير الأُخر فتحمل على استحباب التربّص أزيد من شهر، أو تحمل على اختلاف النساء في عاداتهنّ، و إن كان الأخير بعيداً، فإنّ لازمه حمل رواية جميل الدالّة على التربّص مقدار ثلاثة أشهر؛ على الفرد النادر.

٣. يجب التربّص مدّةً يعلم انتقالها من القرء الذي وطأها فيه إلى آخر بمقتضى العادة؛ كما عليه المحقّق وأكثر من تأخّر عنه وذلك؛ لأنّ للزوجة الحالات الثلاث الماضية، أعني:

أ: إذا غاب عنها وهي في طهر لم يواقعها فيه.

ب: إذا غاب عنها وهي في طهر المواقعة.

ج : إذا غاب عنها وهي حائض.

أمّا الصورة الأُولى؛ فليس التربّص فيه واجباً؛ لأنّه إذا كان حاضراً جاز له طلاقها، فكيف إذا غاب عنها، نعم لو علم أيّام قرئها ـ لو فرضت لها عادة وقتيّة ـ أخّرها إلى أيّام طهرها، بناء على اعتبار مثل هذه العادة هنا.

أمّا الصورتان الأخيرتان فالبحث في لزوم التربّص وعدمه راجع إليهما، وعند ذلك؛ فما ورد في الشرع من التقادير إنّما هو لأجل معرفة الانتقال من حالة إلى أُخرى فلو تركها في طهر المواقعة؛ يتربّص بمقدار يطمئنّ بانتقالها عن القُرء الذي وطأها فيه إلى قُرء آخر، ولو تركها وهي حائض؛ فلو كانت لها عادةً راعاها لأولويّتها من العادة النوعيّة ويتربّص بمقدار يعلم انتقالها من حيض إلى طهر، فالتقادير الواردة في الروايات لأجل تحصيل الاطمئنان بالانتقال، فإذا كان

كذلك؛ فليس الشهر ولا الثلاثة أشهر وغيرهما مقياساً واقعيّاً، وإنّما هي طرق لتحصيل هذا النوع من الاطمئنان.

ثمّ إنّ الاطمئنان وإن كان يحصل بمضيّ شهر أو أزيد بقليل ولايتوقف على الأشهر؛ لكن تحصيلاً للاطمئنان الأكثر واستظهاراً لحال المرأة حتّى لايقع الطلاق في طهر المواقعة أو حيضها، ورد الأمر بالتربّص بالشهور والأهلّة.

فيحصل من ذلك: أنّ الأقوى هو القول الأخير، وأنّ التقادير الواردة طريق لمعرفة حالها وعدم دخل المدّة بما هي هي في الحكم.

ولو طلّقها بعد أن مضت المدّة، ثمّ وقف على أنّ الطلاق وقع وهي حائض صحّ الطلاق؛ لرواية أبي بصير قال: قلت لأبي عبد الله عليه السلام: الرجل يطلّق امرأته وهو غائب، فيعلم أنّه يوم طلّقها كانت طامثاً؟ قال: «يجوز».[١]

ولو مضت المدّة المعتبرة فأخبره عدلٌ بأنّها حائض؛ فهل جاز طلاقها أو لا؟ قال في «المسالك»: لو طلّقها والحال هذه يقع طلاقه باطلاً، لوجود المقتضي للبطلان، وصحّة طلاقه غائباً مشروط بعدم الظنّ بحصول المانع.[٢]

والأولى أن يقول: مشروطة بعدم قيام الحجّة على وجود المانع، وإلاّ فالظنّ بما هو هو ليس بحجة والمرجع الإطلاقات المجوّزة للطلاق. إلاّ إذا قلنا بحجّية قول العادل في الموضوعات كما هو غير بعيد.

---

١. الاستبصار:٣/ ٢٩٤ ح٣.

٢. مسالك الأفهام:٩/ ٤٣، المسألة السابعة بتصرّف منّا.

٣٢

لا إحصان في السفر

اتّفق الفقهاء على أنّ الإحصان في الزنا يوجب الرجم، لكنّهم اختلفوا في شروطه المحققّة له.

أمّا السنّة فقالوا:

للإحصان شروط سبعة:

١. الوطء في القبل.

٢. أن يكون في نكاح.

٣. أن يكون النكاح صحيحاً.

٤. الحرية.

٥. البلوغ.

٦. العقل.

٧. أن يوجد الكمال فيهما جميعاً حال الوطء.[١]

وقال ابن رشد: امّا الإحصان فانّهم اتّفقوا على أنّه من شروط الرجم واختلفوا في شروطه:

---

١. المغني: ١٠/ ١٢٨.

فقال مالـك: البلوغ، والإسلام ، والحرية، والوطء في عقد صحيـح، وحالة جائز فيهـا الوطء. والـوطء المحظور عنده هـو الوطء في الحيـض، أو في الصيام، فإذا زنـى بعد الـوطء الذي هـو بهذه الصفة، وهـو بهذه الصفات، فحـدّه عنده الرجم.[١]

وفي الموسوعة الفقهية: شروط إحصان الرجم:

أوّلاً وثـانيـاً: البلـوغ والعقـل، ثـالثـاً: في نكـاح صحيـح، رابعـاً: الحريـة، خامساً:الإسلام.[٢]

هذا ما عند السنّـة ولم يذكرا من الشروط تمكّن الزاني، أو الـزانية من الوطء المشروع.

خلافاً للإمامية فقد ذكروا التمكّن من الشروط.

قال الشيخ: الإحصـان لا يثبت إلاّ بأن يكون للرجل الحرّ فـرج يغدو إليه ويروح، متمكّناًمن وطئـه، سواء كانت زوجته حرّة أو أمـة أو ملك يمين، ومتى لم يكن متمكّناً منه لم يكـن محصناً، وذلك بأن يكون مسافـراً عنها، أو محبوساً، أو لا يكون مخلّى بينه و بينها، وكذلك الحكم فيها سواء. ومتى تزوّج الرجل، ودخل بها، ثمّ طلّقها وبانت منه، بطل الإحصان بينهما.

وقال الفقهاء كلّهم خلافَ ذلك في الحرة: انّه متى عقد عليها، ودخل بها، ثـمّ طلّقها، انّـه يثبت الإحصـان بينهما وإن فارقهـا بموت أو طـلاق، ولم يراعـوا التمكّن من وطئها.[٣]

---

١. بداية المجتهد:٦/ ١٢٩.

٢. الموسوعة الفقهية:٢/ ٢٢٣، مادة احصان.

٣. الخلاف: ٥/ ٣٧١، المسألة٥.

وقال المفيد: والمحصن الّذي يجب عليه الجلد، ثمّ الرّجم، هو الّذي له زوجة، أو ملك يمين يستغنى بها عن غيرها، ويتمكّن من وطئها. فإن كانت زوجته مريضة لا يصل إليها بنكاح، أو صغيرة لا يوطأ مثلها، أو محبوسة، أو غائبة، لم يكن محصناً بها، ومتى زنى وجب عليه الجلد دون الرّجم على ما قدّمناه.(١)

وقال الشيخ الطوسي : وحدُّ الإحصان في الرّجل، هو أن يكون له فرجٌ يتمكّن من وطئه، ويكون مالكاً له، سواء كان بالعقد أو ملك اليمين. ويُراعى في العقد أن يكون مالكاً له على جهة الدّوام دون نكاح المتعة. فإنّ المتعة لا تُحَصِّن. فأمّا العقد الدّائم، فلا فرق بين أن يكون على حرّة أو أمة أو يهوديّة أو نصرانيّة؛ فإنّ جميع ذلك يُحَصِّنُ الرّجل، وملكُ اليمين أيضاً يُحَصِّنُ على ما قلناه.

وإذا لم يكن متمكناً من الوطء بأن يكون غائباً عن زوجته غيبة لا يمكنه الوصول إليها، أو يكون مع كونه حاضراً غير متمكّن من وطئها بأن يكون محبوساً أو ما أشبه ذلك، أو لا يكون قد دخل بها بعد؛ فإنّ جميعَ ما ذكرنا يخرجه من كونه محصناً.

والإحصان في المرأة مثل الإحصان في الرّجل سواء، وهو أن يكون لها زوج يغدو إليها ويروح مخلاًّ بينه و بينها، غير غائب عنها، وكان قد دخل بها، حرّاً كان أو عبداً، وعلى كلّ حال.(٢)

وقال ابن البراج: وحدّ الإحصان في الرجل، أن يكون له فرج يتمكّن من وطئه، ويكون مالكاً له بعقد أو ملك يمين. والعقد يكون دائماً غير مؤجل، لأنّ المتعة لا تُحصّن، ولا فرق بين أن يكون العقد الدائم عقداً على حرّة أو أمة، أو

---

١. المقنعة: ٧٧٥ـ٧٧٦.

٢. النهاية: ٦٩٣ـ٦٩٤.

عقداً على امرأة يهودية أو نصرانية فإنّ ذلك كلّه تحصن، وملك اليمين أيضاً يحصن. ومن كان غائباً عن زوجته غيبة لا يتمكن معها من الوصول إليها، أو يكون حاضراً غير متمكن من وطئها بأن يكون محبوساً، أو ماجرى مجرى ذلك، أو لا يكون دخل بها بعد، فانّه لا يكون محصناً.

وأمّا الاحصان في المرأة، فهو أن يكون لها زوج يغدو إليها ويروح، يخلى بينه وبينها، غير غائب عنها، وقد دخل بها، حرّاً كان أو عبداً.[١]

وقال المحقّق: ولا يثبت الإحصان الذي يجب معه الرجم، حتّى يكون الواطئ بالغاً حرّاً، ويطأ في فرجٍ مملوكٍ بالعقد الدائم أو الرق، متمكّن منه يغدو عليه ويروح. وفي رواية مهجورة: دون مسافة التقصير، وفي اعتبار كمال العقل خلاف.

والإحصان في المرأة كالإحصان في الرجل، لكن يراعى فيها كمال العقل إجماعاً.[٢]

إلى غير ذلك من الكلمات التي تعرب عن اتّفاق فقهاء الإمامية على شرطه في ثبوت الإحصان، وقد صدروا في هذا الشرط عن روايات أئمّة أهل البيت عليهم السلام ، وإليك بعض ما روي عنهم:

أخرج الكليني عن محمد بن مسلم قال سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «المغيب والمغيبة ليس عليهما رجم، إلاّ أن يكون الرجل مع المرأة، والمرأة مع الرجل».[٣]

---

١. المهذب:٢/ ٥١٩ـ٥٢٠.

٢. الشرائع:٤/ ١٥٠ـ١٥١.

٣. الكافي:٧/ ١٧٨، الحديث٥.

أخرج الكليني عن أبي عبيدة، عن أبي جعفر عليه السلام قال: «قضى أمير المؤمنين عليه السلام في الرجل الذي له امرأة بالبصرة ففجر بالكوفة أن يدرأ عنه الرجم ويضرب حدّ الزاني».(١)

قال: وقضى عليه السلام في رجل محبوس في السجن وله امرأة حرّة في بيته في المصر وهو لا يصل إليها فزنى في السجن قال: عليه الجلد ويدرأ عنه الرجم.(٢)

أخرج الكليني عن الحارث قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن رجل له امرأة بالعراق فأصاب فجوراً وهو في الحجاز؟ فقال: «يضرب حدُّ الزاني مائة جلدة، ولا يرجم» قلت: فإن كان معها في بلدة واحدة وهو محبوس في سجن لا يقدر أن يخرج إليها ولا تدخل هي عليه، أرأيت إن زنى في السجن؟ قال: «هو بمنزلة الغائب عنه أهله يجلد مائة جلدة».(٣)

وأمّا حدّ السفر المنافي للإحصان ، فيكفي عدم تمكّنه ـ لأجل السفر ـ منها، سواء أكانت على حدّ المسافة الشرعية التي تقصر فيها الصلاة أم لا.

ويدلّ على ذلك ما أخرجه الكليني بسند صحيح عن محمد بن مسلم قال: سمعت أبا عبد الله عليه السلام يقول: «المغيب والمغيبة ليس عليهما رجم إلاّ أن يكون الرجل مع المرأة والمرأة مع الرجل».(٣) والغيبة كناية عن عدم التمكّن، فإذا كان السفر سبباً لعدم التمكّن، لما صدق الإحصان، سواء أكان السفر ممّا تقصر فيه الصلاة أو يفطر فيه الصوم أو لا.

وأمّا خبر عمر بن يزيدعن أبي عبد الله عليه السلام «انّه إذا قصّر وأفطر فليس

١و٢. الكافي:٧/ ١٧٩، الحديث ١٢.

٣. الكافي:٧/ ١٧٨، الحديث ٣.

٤. الكافي:٧/ ١٧٨، الحديث٥.

بمحصن».[١] فمهجور؛ كمرفوعة محمد بن الحسين«الحد في السفر الذي إن زنى لم يرجم إن كان محصناً؟ قال: إذا قصّر وأفطر»[٢]، فهي أيضاً مهجورة لم يعمل بهما، والإعراض آية الضعف.

١. الكافي: ٧/ ١٧٩، الحديث١٣.

٢. الكافي:٧/ ١٧٩، الحديث١١.

٣٣

شهادة الكافر على المسلم في الوصية في السفر

اتّفق المسلمون على أنّ الأصل في الشاهد أن يكون مسلماً، فلا تقبل شهادة الكافر على المسلم لقوله سبحانه: ﴿وَٱسْتَشهِدُوا شَهيدَيْنِ مِنْ رِجالِكُم﴾[1]، ﴿وَأَشْهِدُوا ذَوَيْ عَدْلٍ مِنْكُمْ﴾.[2]

وقال الصادق عليه السلام: «تجوز شهادة المسلمين على جميع أهل الملل، ولا تجوز شهادة أهل الذمّة على المسلمين».[3]

نعم استثنى كثير من الفقهاء مورداً وهو شهادة الكافر على المسلم في الوصية في أرض الغربة عند حضور أسباب الموت من مرض أو غيره إذا لم يوجد عدلان من المسلمين، فيوصي لذمّيين.

والأصل في ذلك قوله سبحانه:

﴿يا أَيُّهَا الَّذينَ آمَنُوا شَهادةُ بَيْنِكُمْ إِذا حَضَرَ أَحدكُمُ المَوتُ حينَ الوَصِيّة اثنان ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَران مِنْ غَيْرِكُمْ إِنْ أَنْتُمْ ضَرَبْتُمْ فِي الأَرْضِ فَأَصابَتْكُمْ

---

١. البقرة:٢٨٢. ٢. الطلاق:٢.

٣. الكافي:٧/ ٣٩٨ باب شهادة أهل الملل، الحديث١.

مُصِيبةُ المَوْتِ تَحْبِسُونَهُما مِن بَعْدِ الصَّلاةِ فَيُقْسِمَان بِاللهِ إِنِ ٱرْتَبْتُمْ لا نَشْتَرِي بِهِ ثَمناً وَلَو كانَ ذَا قُربىٰ وَلا نَكْتُمُ شَهادةَ اللهِ إِنّا إِذاً لَمِنَ الآثِمِين﴾ .

﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا ٱسْتَحَقَّا إِثْماً فَآخَرانِ يَقُومانِ مَقامَهُما مِنَ الَّذِينَ ٱسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الأَوْلَيَانِ فَيُقْسِمانِ بِاللهِ لَشَهادَتُنا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِما وَمَا ٱعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذاً لَمِنَ الظّالِمينَ﴾ .

﴿ذٰلِكَ أَدْنىٰ أَنْ يَأْتُوا بِالشَّهادَةِ عَلىٰ وَجْهِهَا أَوْ يَخَافُوا أَنْ تُرَدَّ أَيْمَانٌ بَعْدَ أَيْمَانِهِمْ وَاتَّقُوا اللهَ وَٱسْمَعُوا وَاللهُ لاَ يَهْدِي الْقَوْمَ الْفَاسِقِينَ﴾ .[1]

وتوضيح الحال رهن بيان أُمور:

الأوّل: نقل كلمات الفقهاء

قال الشيخ الطوسي: شهادة أهل الذمّة لا تقبل على المسلمين بلا خلاف بين أصحابنا إلاّ أنّهم أجازوا شهادة أهل الذمّة في الوصية خاصّة إذا كان بحيث لا يحضره مسلم بحال، وخالف جميع الفقهاء في ذلك وقالوا: لا تقبل بحال.

دليلنا: إجماع الفرقة وأخبارهم، وأيضاً قوله تعالى: ﴿إِذا حَضَرَ أَحدكُم المَوت حينَ الوَصيّة إثنان ذَوا عَدْلٍ مِنكُمْ﴾ ـ يعني المسلمين ـ ﴿ أو آخران من غيركم﴾ـ يعني من أهل الذمة ـ فإن ادّعوا انّ هذا منسوخ طولبوا بالدلالة عليه، وليس معهم دليل يقطع العذر.[2]

وقوله: «وخالف جميع الفقهاء في ذلك»، ظاهر في مخالفة فقهاء السنّة قاطبة وقالوا بأنّ الآية منسوخة أو غير دالّة على جواز شهادة الذمّي، ولكن

---

١. المائدة:١٠٦ـ١٠٨.

٢. الخلاف:٦/ ٢٧٢، كتاب الشهادة، المسألة ٢١.

الظاهر من كلام ابن رشد أنّ المسألة بينهم اختلافية وانّ الحنفية أجازوا شهادة الذمّي على المسلم في الوصية في السفر.

قال ابن رشد: أمّا الإسلام فاتّفقوا على أنّه شرط في القبول، وانّه لاتجوز شهادة الكافر إلاّ ما اختلفوا فيه من جواز ذلك في الوصية في السفر لقوله تعالى: ﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهادة بَيْنِكُمْ إِذا حَضَرَ أَحدكُمُ المَوت حينَ الوَصِيّة اثنان ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخران مِنْ غَيْرِكُمْ﴾(الآية).

فقال أبو حنيفة: يجوز ذلك على الشروط التي ذكرها الله، وقال مالك والشافعي: لا يجوز ذلك ورأوا انّ الآية منسوخة.[1]

وقال المحقّق: وتثبت الوصية بشاهدين مسلمين عدلين، ومع الضرورة وعدم عدول المسلمين، تقبل شهادة أهل الذمّة خاصّة.[2]

وفي الموسوعة الفقهية: الأصل أن يكون الشاهد مسلماً فلا تقبل شهادة الكفّار، سواء أكانت الشهادة على مسلم أم على غير مسلم، لكنّهم استثنوا من هذا الأصل شهادة الكافر على المسلم في الوصية في السفر، وقد أجازوها عملاً ـ للآية المتقدّمة ـ.[3]

وظاهرها انّهم اتّفقوا على الاستثناء، وهو كما ترىٰ.

وبما أنّ للمسألة دليلاً قرآنياً لا نطيل المقام بنقل الأقوال بل نقتصر بهذا المقدار من النقول، إنّما المهم هو إثبات أنّ الآية غير منسوخة، ولو تمّ كونها غير منسوخة وتمّت دلالتها على جواز شهادة الذمّي، لا يكون هناك أيُّ خلاف في قبول شهادة الذمّي في الوصية في السفر.

---

١. بداية المجتهد: ٢/ ٤٦٣.
٢. شرائع الإسلام: ٢/ ٤٧٧.
٣. الموسوعة الفقهية: ٢٦/ ٢٢٣، مادة شهد.

الثاني : في شأن نزول الآية

أخرج الكليني وغيره، قال: روي أنّ تميم الداري وعدي بن بدّاء خرجا إلى الشام للتجارة وكانا حينئذٍ نصرانيين ومعهما بديل ابن أبي مريم مولى عمرو ابن العاص وكان مسلماً، فلمّا قدموا الشام مرض «بديل» فدوّن ما معه في صحيفة، وطرحها إلى متاعه ولم يخبرهما به، وأوصى إليهما أن يدفعا متاعه إلى أهله ومات، ففتّشاه وأخذا منه إناء من فضة وزنه ثلاثمائة مثقال منقوشاً بالذهب فغيّباه.

فأصاب أهله الصحيفة وطالبوهما بالإناء، فجحدا، فترافعوا إلى رسول الله ﷺ، فحلّفهما رسول الله ﷺ بعد صلاة العصر عند المنبر وخلاّ سبيلهما.

ثمّ وجد الإناء في أيديهما فأتاهم أهل بديل في ذلك، فقالا: قد اشتريناه منه، ولكن لم يكن لنا عليه بيّنة فكرهنا أن نُكذّب، فترافعوا إلى رسول الله ﷺ، فنزلت ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلَىٰ أَنَّهُمَا ٱسْتَحَقَّا إِثْماً﴾ فقام عمرو بن العاص والمطلب بن أبي وداعة السهميّان فحلفا وأخذا الإناء.[1]

الثالث: الآية ليست بمنسوخة

إنّ الخلاف في جواز شهادة الذمّي على المسلم مبني على كون الآية منسوخة وعدمها، فقد نقل أبو جعفر النحّاس أقوالاً في هذه المسألة، وإليك أهمها:

١. انّ شهادة أهل الكتاب على المسلمين جائزة في السفر إذا كانت وصيّة.

٢. كان هذا كذا ثمّ نسخ ولا تجوز شهادة كافر بحال.

٣. انّ الآية كلّها للمسلمين إذا شهدوا.

---

١. الكافي:٧/ ٥؛ الدرا لمنثور:٢/ ٣٤٢؛ مجمع البيان:٢/ ٢٥٦.

وحكى القولَ الأوّل عن: سعيد بن مسيب وسعيد بن جبير وعبيدة ومحمد ابن سيرين والشعبي ويحيى بن يعمر والسدّي. ومن الفقهاء: سفيان الثوري، ومال إليه أبو عبيد لكثرة من قال به.

وحكى القول الثاني عن: زيد بن أسلم ومالك بن أنس والشافعي، وقول أبي حنيفة أيضاً إنّها منسوخة ولا تجوز عنده شهادة الكفّار على المسلمين، غير انّه خالف من تقدّم ذكره بأنّه أجاز شهادة الكفّار بعضهم على بعض.

وحكى القول الثالث عن الزهري والحسن وغيره.[1]

وسيوافيك أنّ دليل هذا القول هو حمل قوله سبحانه: ﴿أَوْ آخران مِنْ غَيركُم﴾ على انّ المراد منه هو غير عشيرتكم، خلافاً لجمهور المفسّرين حيث يفسرونها بغير المسلمين.

والحقّ أنّ الآية غير منسوخة لوجهين:

الأوّل: انّ سورة المائدة نزلت جملة واحدة وهي آخر سورة نزلت، وليس فيها منسوخ، وقد سبق في مسألة المسح على الخف انّ علياً عليه السلام حمل كلّ ما روي في المسح على الخفّين على ما قبل نزول المائدة؛ قائلاً بأنّ سورة المائدة آخر سورة نزلت، وليس فيها آية منسوخة، وهي تدلّ على مباشرة الرِّجْل لا الخفّ.

الثاني: الروايات المستفيضة من الطريقين الدالّة على نفوذ شهادة أهل الكتاب في الوصية، إذا تعذّرت شهادة المسلم، فمن هذه الروايات:

ما رواه الكليني عن هشام بن الحكم، عن أبي عبد الله عليه السلام في قول الله تعالى: ﴿أَوْ آخران مِنْ غَيركُم﴾، قال: «إذا كان الرجل في أرض غربة، لا يوجد

---

١. الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم، لأبي جعفر النحاس: ١٢٦.

فيها مسلم جازت شهادة من ليس بمسلم على الوصية».[١]

وما رواه الشعبي: أنّ رجلاً من المسلمين حضرته الوفاة بـ« دقوقاء»[٢] هذه، ولم يجد أحداً من المسلمين يشهده على وصيته، فأشهد رجلين من أهل الكتاب، فقدما الكوفة فأتيا الأشعري ـ يعني أبا موسى ـ فأخبراه، وقدما بتركته ووصيته، فقال الأشعري: هذا أمر لم يكن بعد الذي كان في عهد رسول الله ﷺ، فأحلفهما بعد العصر بالله ما خانا، ولا كذبا، ولا بدّلا، ولا كتما، ولا غيّرا، وانّها لوصية الرجل وتركته، فأمضى شهادتها.[٣]

دليل القائل بالنسخ

استدلّ القائل بالنسخ بوجوه:

١. اعتبر سبحانه في الشاهد أن يكون عدلاً مرضياً، فقال: ﴿مِمّن ترضون من الشُّهداء﴾[٤]، ﴿وَاشهدُوا ذَوي عَدْلٍ مِنكُمْ﴾[٥] والكافر لا يكون عدلاً ولا مرضياً، فلابدّ أن يكون الحكم بجواز شهادته منسوخاً.

يلاحظ عليه: أنّ الآية الأُولى واردة في الشهادة على الدَّين، والثانية واردة في الشهادة على الطلاق؛ فلا دلالة لهما على اعتبار العدالة في شهود الوصية.

نحن نفترض انّ للآيتين إطلاقاً يعمّهما وغيرهما ولكن دلالتهما دلالة إطلاقية، فلا مانع من إخراج المورد عنهما بدليل وهو الآية المباركة.

---

١. الكافي:٧/ ٣٩٨ باب شهادة أهل الملل، الحديث٦. و سيوافيك بعض الروايات في آخر البحث.

٢. «دقوقا» بلد بين بغداد و أربل تقصر وتمد.

٣. سنن أبي داود:٣/ ٣٠٧، باب شهادة أهل الذمة رقم٣٦٠٥.

٤. البقرة:٢٨٢.

٥. الطلاق:٢.

٢ . انعقد الإجماع على عدم قبول شهادة الفاسق والكافر، فلا تقبل شهادته .

يلاحظ عليه : أنّ الإجماع غير منعقد على الإطلاق الشامل لشهادة الكافر في الوصية في السفر، وقد عرفت ذهاب كثير من العلماء إلى الأخذ بالآية .

٣ . ما استدلّ به النحّاس في كتابه وقال : إنّ شهادة الكفّار لا يجوز على المسلمين في غير هذا الموضع الذي قد اختلف فيه ، فيردّ ما اختلف فيه إلى ما أجمع عليه .

يلاحظ عليه : كما عن المحقّق الخوئي بأنّ هذا الوجه في منتهى الغرابة بعد أن عرفت قيام الدليل على قبول الشهادة في باب الوصية بلا معارض ، وليت هذا المستدلّ عكس الأمر، وقال : إنّ شهادة الكافر على الوصية كانت مقبولة في زمان النبي ﷺ بالإجماع، وقد اختلف فيه بعد زمان النبي ﷺ فيرد ما اختلف فيه إلى ما أجمع عليه.

وبهذا ثبت انّه لا وجه للقول بأنّ الآية منسوخة.

دليل القول الثالث

ذهب صاحب هذا القول بأنّ الآية كلّها للمسلمين، لأنّ المراد من قوله: ﴿**أَو آخران من غيركم**﴾ هو الآخران من غير عشيرتكم، فلا دلالة للآية على جواز شهادة الذمّي على المسلم.

واستدلّ عليه أبو جعفر النحاس بقوله: إنّ معنى آخر في العربية آخر من جنس الأوّل يقول: مررت بكريم وكريم آخر، فقولك «آخر» يدلّ على أنّه من جنس الأوّل، ولا يجوز عند أهل العربية: مررت بكريم وخسيس آخر، ولا مررت

برجل وحمار آخر، فـوجب في هذا أن يكون معنى ﴿**اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم**﴾ من عشيرتكم من المسلمين.[١]

يلاحظ عليه أوّلاً: بأنّه سبحانه يخاطب المؤمنين ويقول: ﴿**يا أَيُّها الّذينَ آمَنُوا شَهادة بَيْنِكُمْ إذا حَضَرَ أَحدكم المَوت**﴾ .

فإذا قال : ﴿**اثنان ذَوا عدل منكم**﴾ ، يكون معناه: منكم أيّها المؤمنون وإذا قال: ﴿**أَو آخران من غَيركم**﴾ ، يكون معناه :غيركم أيّها المؤمنون وليس غير المؤمن إلاّ الكافـر، والمسلمون مـع اختلافهم في اللـون والجنس والقبيلـة والعشيرة كلّهم داخلون تحت قوله: ﴿**ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ**﴾ .

وأمّا ما استظهر أبو جعفر النحاس من انّه لا يطلق لفظ «آخر» إلاّ أن يكون الثاني من جنس الأوّل فهو صحيـح فيما إذا لم يقيد بلفظة «غير» كما هو الحال فيما مثله: مررت بكريم وخسيس آخر دونما إذا كان مرفقاً بلفظة الغير كما في الآية ﴿**أَو آخران من غَيركم**﴾.

فثبت ـ بفضل الله سبحانه ـ انّ الآية غير منسوخة، على أنّ القول بالنسخ في القرآن على كثرته كما عليـه أبو جعفر النحاس في كتابه بـاطل جداً، ولم نجد في القرآن آية منسوخة إلاّ آيتين:

أحدهما:قوله سبحانه في عدّة الوفاة، أعني: ﴿**وَالّذِينَ يُتَوفَّوْنَ مِنكُم وَيَذَرُونَ أَزواجاً وَصِيَّةً لأزواجِهِم متاعـاً إِلى الحَوْلِ غَيْرَ إِخرَاجٍ**﴾ [٢] فالظاهـر من الآية انّ هذا الحول هو مدة العدة، وقد فرض سبحـانه على الزوج أن يوصي لزوجته التمتع من البيـت حولاً، ثمّ نُسخـت بقولـه سبحانـه: ﴿**وَالّذِينَ يُتَوَفَّـوْنَ مِنكُمْ وَيَذَرُونَ**

١. الناسخ والمنسوخ في القرآن الكريم:١٢٧.

٢. البقرة:٢٤٠.

أَزواجاً يَتَرَبَّصْنَ بِأَنْفُسِهِنَّ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشْراً﴾.[١]

الثانية: ما ورد في سورة المجادلة حيث فرض على المسلمين بتقديم صدقة قبل نجوى النبي قال سبحانه: ﴿يا أَيُّها الَّذينَ آمَنُوا إِذا ناجَيْتُمُ الرَّسُولَ فقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجْواكُمْ صَدَقة﴾.[٢]

ثمّ نسخت الآية بقوله: ﴿أأشفَقْتُم أَن تُقَدِّمُوا بَيْنَ يَدَيْ نَجواكُمْ صَدَقات﴾.[٣]

وأمّا في غير تينك الآيتين فلم نجد شيئاً من النسخ، والله العالم.

الرابع: في تفسير الآية الأُولى

﴿يا أَيُّها الّذينَ آمَنُوا شهادة بَيْنكُم﴾ أي شهادة ما بينكم حذف «ما» لوضوحه نظير قوله سبحانه: ﴿هٰذا فراقُ بَيْني وَبَيْنك﴾.[٤]

﴿إِذا حَضر أحدكم الموت حين الوصيّة﴾ أي شارف على الموت وظهرت أمارات وقوعه، كما في قوله سبحانه: ﴿كُتِبَ عَلَيْكُمْ إِذا حَضَرَ أَحَدَكُمُ الْمَوتُ إِنْ تَرَكَ خَيْراً الوَصِيَّة﴾.[٥]

﴿اثنان ذوا عدلٍ منكُم﴾ أي من المسلمين، وذلك لأنّ الآية تخاطب المؤمنين، فيكون المراد من الضمير هو معشر المؤمنين أي من أهل دينكم وملتكم.

﴿أَوْ آخران من غيركم﴾ أي شهادة آخرين من غير أهل دينكم وملّتكم، وقد عرفت وجه تفسير غيركم بغير أهل الدين والملة.

---

١. البقرة: ٢٣٤.
٢. المجادلة: ١٢.
٣. المجادلة: ١٣.
٤. الكهف: ٧٨.
٥. البقرة: ١٨٠.

﴿فَأَصابتكم مصيبة الموت﴾ يدلّ على أنّ جواز الاستشهاد بآخرين من غير أهل الملّة مشروط بالغربة، وأن يكون الموصي ضارباً في الأرض وحضرت علامات الموت، فلم يجد أحداً غيرهم فأوصى لهم.

والدليل على أنّ الإيصاء لغير أهل الملة مشروط بعدم المسلمين هو لفظة أو، فانّه ظاهر في الترديد على سبيل الترتيب، أي إن كان هناك نفر من المسلمين يُستشهد باثنين منهم وإن لم يكن إلاّ غيرهم يستشهد باثنين من غيرهم، كلّ ذلك بقرينة المقام.

ثمّ إنّ تجويز شهادة غير المسلم على المسلم من باب الضرورة، فانّ المسلم يعيش بالطبع في المجتمع الإسلامي ولا تمسّ الحاجة إلى الاستشهاد بغير المسلم، بخلاف حال السفر والضرب في الأرض فانّها مظنة الاضطرار ومسّ الحاجة إلى الانتفاع من غير المسلم بشهادة أو غيرها.

وهل الآية تعم كلّ كافر حتى المشرك؟ الظاهر لا، لأنّه سبحانه لا يضفي على المشركين كرامة، فتنصرف الآية إلى أهل الكتاب

وهل يعمّ المجوس أيضاً؟ الظاهر نعم، لأنّ الرسول ﷺ قال: سنُّوا عليهم سنة أهل الكتاب، وسيوافيك عند نقل الروايات.

﴿تَحْبِسُونَهُما مِنْ بَعْدِ الصَّلاةِ فَيُقْسِمانِ بِاللهِ إِنِ ٱرْتَبْتُمْ لاَ نَشْتَري بِهِ ثَمَناً وَلَوْ كَانَ ذَا قُربىٰ﴾ فظاهر الآية انّه إذا شهد الكافر على المسلم ولم يكن هناك ريب، تقبل شهادته بلا يمين، وأمّا إذا كان هناك ريبة واحتمال كذب ويمين كما يشير إليه قوله سبحانه: ﴿إِنْ ارتَبتم﴾ فعندئذٍ يأمر سبحانه المسلمين بإيقافهما من بعد الصلاة، أي صلاة كانت، أو بعد صلاة العصر، وقد روي أنّه لمّا نزلت هذه الآية صلّى النبي صلاة العصر ودعا عديّاً وتميماً فاستحلفهما عند المنبر.

والحاصل يوقفان فيقسمان بالله قائلين بأنّهما ﴿لا نشتري به ثمناً﴾ أنّا لا نبيع عهد الله ويمينه بشيء مثل قوله سبحانه: ﴿إِنَّ الّذينَ يشترون بِعَهد الله وَأَيمانِهِم ثَمَناً قَلِيلاً﴾ [١] أي لا نبيع عهد الله بشيء من الدنيا ﴿ولو كان ذا قربى﴾ خصّ سبحانه القربى بالذكر، لأنّ الميل إليهم أتمّ والمداهنة بسببهم أعظم.

﴿ولا نكتم شهادة الله إنّا إذاً لَمِنَ الآثِمِين﴾ أي لا نكتمه، لأنّا إذا كتمناها كنّا من الآثمين.

تفسير الآية الثانية

إلى هنا تم تفسير الآية الأُولى، وإليك تفسير الآية الثانية التي قال الزجاج في حقّها: هذا الموضع من أصعب ما في القرآن من الإعراب، أو انّها أشكل آية في كتاب الله.[٢]

وقال الرازي: هذه الآية أعضل ما في هذه السورة من الأحكام.[٣]

قال سبحانه: ﴿فَإِنْ عُثِرَ عَلىٰ أَنَّهُمَا ٱسْتَحَقَّا إِثْماً فَآخَرانِ يَقُومانِ مَقامَهُما مِنَ الَّذينَ ٱسْتَحَقَّ عَلَيْهِمُ الأَوْلَيَانِ فَيُقْسِمانِ بِاللهِ لَشَهَادَتُنَا أَحَقُّ مِنْ شَهَادَتِهِما وَمَا ٱعْتَدَيْنَا إِنَّا إِذاً لَمِنَ الظّالِمينَ﴾.[٤]

وحاصل الآية: انّها إذا اطّلع أولياء الميت على أنّ الشاهدين من غير أهل الملة استحقا بالكذب والخيانة إثماً، فعندئذٍ يقوم فردان آخران هما أولى بالميت من الشاهدين الأوّلين في نفس المقام الذي قام الشاهدان الأوّلان فيه، فيقسمان بالله انّ شهادتنا أحقّ من شهادتهما وما اعتدينا في طلب هذا المال وفي نسبتهم إلى الخيانة

---

١. آل عمران: ٧٧.

٢. مجمع البيان: ٢/ ٢٥٧.

٣. تفسير الرازي: ١٢/ ١٢٠.

٤. المائدة: ١٠٧.

وإلاّ لصرنا من الظالمين.

قوله: «من الذين استحق عليهم» أي من الذين جُني عليهم وهو أهل الميت وعشرية.[١]

أمّا إعرابه فنقول: فقوله: ﴿**فآخران**﴾ مبتدأ، وقوله: ﴿**يقومان مقامهما**﴾ خبره.

والوجه لوقوع النكرة مبتدأ هو أنّه إذا تقدم ذكرها ثمّ أُعيد عليها الذكر صار معرفة وقد سبق ذكر آخران.

وقوله: الاوليان المراد الفردان الآخران اللذان هما أولى بالميت في مقام الوصية والوراثة، وأمّا اعرابه ففيه وجهان:

١. أن يكون خبراً لمبتدأ محذوف هما الأوليان، وكأنّه قيل و «من» هما اللّذان يقومان مقام الشاهدين الأوّلين؟ فأجيب الأوليان، أي الفردان اللّذان هما أولى بالميت.

٢. أن يكون بدلاً من الضمير في يقومان والتقدير فيقومان الأوليان مقام الأوّلين.

هذا ما لدينا في إعراب الآية، وقد ذكر المفسرون في تركيب أجزاء الآية وجوهاً كثيرة، قال السيد الطباطبائي: لو ضرب بعضها في بعض للحصول على معنى تمام الآية ارتقت إلى مائتين من الصور.[٢]

الخامس: ما يستفاد من الآية من الأحكام

يستفاد من الآية الأحكام التالية:

١. ينبغي لمن يحضره أسباب الموت أن يشهد عدلين من المسلمين على

---

١. الكشاف:١/ ٤٨٩.
٢. الميزان:٧/ ١٩٢.

وصيته، فإن تعذّر فمن الأجانب.

٢. دلّت الآية على قبول شهادة القريب على قريبه، وهو مورد اختلاف بين الفقهاء.

٣. جواز شهادة أهل الذمّة في الوصية في مورد المال، وأمّا في غيره فمورد تأمّل.

٤. يجوز التغليظ في اليمين لقوله بعد الصلاة، وفي شأن النزول جاء انّ رسول الله ﷺ حلفهما عند المنبر، و فيه دلالة على التغليظ با لمكان.

٥. يجوز إقامة الدعوى بعد الإحلاف في مورد الوصية دون غيره، لأنّ الحلف يسقط الدعوى في غيرها، وقد روي عنهم عليهم السلام :«ومن حلف فليصدق، و من حلف له فليرض ومن لم يرض فليس من الله بشيء».[1]

السادس: ما روي عن أئمّة أهل البيت عليهم السلام

١. روى الشيخ في «التهذيب» عن أبي الصباح الكناني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: سألته عن قول الله عزّوجلّ: **﴿يا أَيُّهَا الَّذِينَ آمَنُوا شَهادَةُ بَيْنِكُمْ إِذا حَضَرَأَحدكُمُ المَوتُ حينَ الوَصِيّةِ اثنانِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخَرانِ مِنْ غَيْرِكُمْ﴾** قلت: ما**﴿ آخران من غيركم﴾**؟ قال: «هما كافران»، قلت: **﴿ذَوا عَدلٍ منكم﴾** ؟ قال: «مسلمان».[2]

٢. أخرج الكليني عن هشام بن سالم، عن أبي عبد الله عليه السلام في قوله عزّ وجلّ: **﴿أو آخران من غيركم﴾** ، قال: «إذا كان الرجل في بلد ليس فيه مسلم

---

١. الكافي:٧/ ٤٣٧.

٢. التهذيب:٦/ ٢٥٣ برقم ٦٥٤.

جازت شهادة من ليس بمسلم على الوصية».[١]

٣. أخرج الكليني عن يونس بن عبد الرحمن، عن يحيى بن محمد قال: سألت أبا عبد الله عليه السلام عن قول الله عزّ وجلّ: ﴿**يا أيُّها الَّذِينَ آمَنُوا شَهادةُ بَيْنِكُمْ إِذا حَضَرَ أَحدكُمُ المَوتُ حينَ الوَصِيّةِ اثنانِ ذَوا عَدْلٍ مِنْكُمْ أَوْ آخران مِنْ غَيْرِكُمْ**﴾؟ قال: «اللّذان منكم مسلمان، واللّذان من غيركم، من أهل الكتاب، فإن لم تجدوا من أهل الكتاب فمن المجوس، لأنّ رسول الله صلى الله عليه وآله سنّ فيهم سنّة أهل الكتاب في الجزية، وذلك إذا مات الرجل في أرض غربة فلم يوجد مسلمان أشهد رجلين من أهل الكتاب يحبسان بعد الصلاة﴿**فيقسمان بالله ـ إن ارتبتم ـ لا نشتري به ثمناً ولو كان ذا قربىٰ ولا نكتم شهادة الله إنّا إذاً لمن الآثمين**﴾ قال: وذلك إذا ارتاب ولي الميت في شهادتهما فإن عثر على أنّهما شهدا بالباطل فليس له أن ينقض شهادتهما، حتى يجيء شاهدان يقومان مقام الشاهدين الأوّلين، ﴿**فيقسمان بالله لشهادتنا أحق من شهادتهما وما اعتدينا إنّا إذاً لمن الظالمين**﴾ فإذا فعل ذلك نقضت شهادة الأوّلين، وجازت شهادة الآخرين، يقول الله عزّ وجلّ: ﴿**ذلِكَ أَدنى أَنْ يأتُوا بالشهادةِ على وَجْهِها أو يَخافُوا أن تُرَدَّ أيمَانٌ بَعدَ أيمانِهِم**﴾.[٢]

السابع: هل الحكم مختص بالسفر؟

هل جواز شهادة الكافر على المسلم يختص بالسفر، أو يعمّ الحضر إذا لم يكن هناك مسلم؟ وجهان:

---

١. الكافي: ٧/ ٤، حديث٣.

٢. الكافي: ٤/ ٦. ولاحظ سائر ما روي عنهم في هذا المضمار؛ وسائل الشيعة: ١٩/ ٣٠٩، الباب ٢٠ من أبواب كتاب الوصايا.

الأوّل: انّ الحكم على خلاف القواعد فيختص بمورده.

الثاني: انّ القيد ﴿**إِذا ضَرَبْتُمْ في الأَرض**﴾ ورد مورد الغـالب، إذ قلّما يتّفق لمسلم أن لا يوجد عنده مسلمان يشهدهما على الوصية إلاّ في أرض الغربة.

ويؤيده انّ أئمّة أهل البيت علّلوا وجه قبول شهادة أهل الملل في مورد الوصية بقولهم: «فإن لم يوجد غيرهم جازت شهادتهم في الوصية، لأنّه لا يصلح ذهاب حقّ امرئ مسلم ولا تبطل وصية».[1]

وفي رواية أُخرى: انّه لا يصلح ذهاب حقّ أحد.[2]

قال في «الجواهر»: ويقوي أيضاً عدم اعتبار السفر في قبولها أيضاً وفاقاً للأكثر، بل في ظاهر المتن(الشرائع) في باب الشهادة الإجماع عليه، بل في «الرياض» لم أجد فيه مخالفاً إلاّ نادراً وإن تضمنته الآية إلاّ أنّه خارج مخرج الغالب.[3]

الثامن: هل تشترط عدالة الكافر في دينه؟

ثمّ إنّه هل تشترط العدالة في الذمّي؟ ظاهر الآية حيث قال: ﴿**اثنان ذوا عدل منكم أو آخران من غيركم**﴾ أي آخران ذوا عدل من غيركم، والمراد من العدالة هو العدالة في دينه، وعليه المحقّق الخوئي في« البيان».[4] ولو لم نقل باشتراط عدالتها، فاشتراط ثبوت تحرزهما عن الكذب والخيانة شرط بلا ريب.

---

١. الكافي: ٧/ ٣٩٩، الحديث٧.

٢. الكافي:٧/ ٤.

٣. الجواهر:٢٨/ ٣٤٩ـ ٣٥٠.

٤. البيان:٣٤٥.

٣٤

حلّية الميتة للمضطر في السفر

اتّفق الفقهاء على حرمة أكل الميتـة لغير المضطر، كما اتّفقوا على جواز أكله للمضطر إذا لم يكن باغياً وعاديـاً، والأصل في ذلك، كتاب الله الكريم. وقد نصّ بذلك في مـوارد أربعة من كتابه، نـذكر بعضها ونشير في الهامش إلى مـوضع ما لم نذكر.

قال سبحانه: ﴿إِنَّما حَرَّمَ عَلَيْكُمُ المَيْتَةَ وَالدَّم وَلَحْمَ الخِنزير وَما أُهِلَّ بِهِ لِغيرِ الله فَمَنِ اضْطُرَّ غَيْر باغٍ وَلا عادٍ فَلا إِثم عليهِ إِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيم﴾.[١]

قال سبحانه: ﴿حُرِّمَتْ عَلَيْكُمُ الْمَيْتَةُ وَالدَّمُ وَلَحْمُ الْخِنْزِيرِ وَمَا أُهِلَّ لِغَيْرِ اللهِ بِهِ وَالْمُنْخَنِقَةُ وَالْمَوقُـوذَةُ وَالْمُتَرَدِّيَةُ وَالنَّطِيحَةُ وَمَا أَكَلَ السَّبُعُ إِلاّ مَـا ذَكَّيْتُمْ وَما ذُبِحَ عَلى النُّصُب وَأَنْ تَسْتَقْسِمُوا بِالأَزْلامِ ذٰلِكُمْ فِسْقٌ ... فَمَنِ اضْطُرَّ فِي مَخْمَصَةٍ غَيْرَ مُتَجانِفٍ لإِثْمٍ فَإِنَّ اللهَ غَفُورٌ رَحِيم﴾.[٢]

وإنّما عقدنا هذا البحث ـ مع أنّ حليّـة ما جاء في الآيتين من المحرّمات لا يختصّ بـالمسافر إذا اضطـرّ، بل يعمّ الحاضر أيضاً إذا كـان مضطراً ـ لأنّ ابتلاء

---

١. البقرة:١٧٣.

٢. المائدة:٣. ولاحظ الأنعام:١٤٥ والنحل:١١٥.

المسافر بها أكثرمن الحاضر، ولأنّه سبحانه استثنى من المضطر الباغي والعادي، وهما من أصناف المسافر وخصائصه كما سيوافيك.

لغات الآية

بما انّ الآيتين تشتملان على لغات بحاجة إلى تفسيرها وتفسير ما يمت لهما بصلة، نذكر معانيها بإيجاز:

١. الإهلال في الذبيحة: رفع الصوت بالتسمية، وكان المشركون يسمّون الأوثان، والمسلمون يسمّون الله، والمحرم يُهلّ بالإحرام وهو أن يرفع صوته بالتلبية. واستهلّ الصبي إذا بكى وقت الولادة.«ما أُهل لغير الله به» أي ما ذُبح على اسم الصنم ولم يذكر عليه اسم الله، فيدخل في ذلك كلّ ذبيحة لم يذكر عليها اسم الحقّ تعالى، سواء كان من كافر أو مسلم .

٢. ﴿**الدم**﴾ وكانوا يأكلونه كنوع من الأكل.

٣. ﴿**لحم الخنزير**﴾، خُصَّ اللحم وإن كان شحمه وكلّ أجزائه محرّماً، لأنّه المقصود بالأكل وغيره تابع له.

٤. ﴿**المنخنقة**﴾ أي التي ماتت بالخنق، سواء كان بخنق من غيرها أو اختنقت من نفسها لعارض.

٥. ﴿**الموقوذة**﴾ وهي المضروبة بخشب أو حجر ونحو ذلك حتى تموت، من قولك وقذته: إذا ضربته.

٦. ﴿**المتردية**﴾ أي تردّت من علوّ إلى بئر فماتت.

٧. ﴿**النطيحة**﴾ أي التي تنطحها أُخرى فتموت، ففعيل هنا بمعنى المفعول، والتاء فيها للنقل من الوصفية إلى الاسمية.

٨. ﴿ما أكل السبع﴾ أي ما أكل منه السبع وبقي منه بقيّة فيها حياة غير مستقرة، فإن كانت مستقرة جاز أكله بعد التذكية، وهو المراد بالاستثناء.

والتذكية هي قطع الأعضاء الأربعة، وهي: الحلقوم والمري والودجان بحديد أو ما في حكمه، هذا في غير الإبل أمّا في الإبل فذكاتها النحر، وهو الطعن في لبّة الثغرة، وهي الوهدة المنخفضة.

٩. ﴿وما ذبح على النصب﴾ أي وحرّم عليكم ما ذبح على النصب ، قيل هو مفرد مثل عنق، وجمعه أنصاب كأعناق، وهي حجارة منصوبة حول البيت كانوا يذبحون عليها ويشرحون اللحم عليها يعظمونها بذلك ويتقربون به إليها، وقيل هي الأصنام، و«على» إمّا بمعنى اللام، و إمّا على أصلها، فتقديره وما ذبح مسمّى على الأصنام .

١٠ . «الاستقسام بالأزلام» و قد فسّر بوجهين:

الأوّل: الأزلام سهام كانت للجاهلية مكتوب على بعضها أمرني ربّي، وعلى بعضها نهاني ربّي، فإذا أرادوا سفراً أو أمراً يهتم به، ضربوا تلك القداح فإن خرج السهم الذي عليه أمرني ربّي مضى لحاجته، وإن خرج الذي عليه نهاني ربّي، لم يمض، وإن خرج ما ليس عليه شيء أعادوها، فبيّن الله تعالى أنّ ذلك حرام العمل به.[١]

ولكن هذا التفسير لا يناسب سياق الآية، لأنّها بصدد بيان المحرّمات من اللحوم و ما يرجع إليها، والاستقسام بالأزلام بهذا المعنى يفقد الصلة بما جاء في هذه الآيةمن المطاعم المحرّمة، ولكن الظاهر أنّ الصحيح هو التفسير الثاني الآتي وهو الذي رواه القمّي في تفسيره عن الصادقين عليهما السلام .[٢]

---

١. التبيان:٣/ ٤٣٣.

٢. تفسير القمي:١/ ١٦٨.

الثاني: أنّ الأزلام عشرة، سبعة لها أنصباء، وثلاثة لا انصباء لها.

فالتـي لها انصباء: الفُذ، والتـوأم، والمسبل، والنافس، والحلس، والـرقيب، والمعلّى. فالفـذ له سهم، والتوأم لـه سهمان، والمسبل له ثـلاثة أسهم، والنافـس له أربعة أسهم، والحلـس له خمسة أسهم، والـرقيب له ستة أسهم، والمعلّى لـه سبعة أسهـم.

والتي لا انصباء لها: السفيـح، والمنيح، والوغد. وكانـوا يعمدون إلى الجزور فيجزّونـه أجزاء ثمّ يجتمعون عليه، فيخـرجون السهام ويدفعـونها إلى رجل، وثمن الجزور على من تخرج له التي لا انصباء لها، وهوالقمار، فحرّمه الله تعالى.[1]

١١. ﴿**غير متجانف لاثم**﴾ أي غير مائل لإثم، والجملة منصـوبة لكونها حالاً، ولعـلّ المراد من عدم الميـل إلى الإثم هو مـا جاء في الآيـة الأُولى من قـوله: ﴿**غير باغ ولا عاد**﴾ .

١٢. ﴿**غير باغ**﴾ والبغي: الطلب، وسيوافيك تفسيره.

١٣. ﴿**ولا عاد**﴾ ، والعدو: التجاوز.

١٤. ﴿**فلا إثم عليه**﴾ الإثم أي الحرج، وإنّما ذكر هذا اللفظ ليبيّن أنّه ليس مباحاً في الأصل وإنّما رفع الحرج لأجل الضرورة.

هذا تفسير لغات الآيـة، وسيوافيك المقصود من التحليل والتحـديد بعدم كونه متجانفاً لإثم أو غير عاد ولا باغ. إذا عرفت ما ذكر فهناك أُمور:

١. الميتة والمذكّى

ربّما يتصوّر انّ الميتـة عبارة عمّا لم يُذكَّ تذكيـة شرعية، فتعمّ مـا مات حتف

---

١. مجمع البيان:٢/ ١٥٨.

أنفه، وما ذبح بغير رعاية الشرائط المقررة في الشرع، ولكن اللغة لا تساعد هذا التفسير، بل هي في اللغة عبارة عمّا مات بغير الذبح .

قال ابن فارس في «المقاييس»: الميتة ما مات ممّا يؤكل لحمه إذا ذَكّى.[1] و«ما» في قوله «ما مات» موصولة.

وقال ابن فارس: «المَيْتة»: ما لم تدرك تذكيته.

وأمّا المِيْتَة هي ضرب من الموت، يقال: فلان مات ميتة حسنة.[2]

هذا وبما أنّ التذكية أخذت في تعريفها فلابدّ من تفسيرها حتّى يعلم معنى الميتة.

قال في «اللسان»: التذكية: الذبح والنحر يقال: ذكيت الشاة تذكية، والمذبوح: ذكيّ، ففي الحديث ذكاة الجنين ذكاة أُمّه، أي لا يحتاج إلى ذبح مستأنف.[3]

وفي «القاموس المحيط»: «التذكية»: الذبح.[4]

وهذه الكلمات من أساطين اللغة تعرب عن أنّ الميتة هي الحيوان الذي مات بغير الذبح، سواء مات حتف الأنف أو بالخنق أو التردّي أو النطح.

فعلم من ذلك أمران:

١. المنخنقة والموقوذة والمتردية والنطيحة في الآية المباركة من قبيل عطف الخاص على العام.

٢. انّ ما ذبح بغير الشرائط الشرعيّة من التسمية والاستقبال وكون الذابح مسلماً، ليس بميتة وإن حرم أكلها، فبين الميتة وما يحرم أكله عموم وخصوص

---

١. المقاييس: ٥/ ٢٨٣ مادة «موت».

٢. لسان العرب: ٢/ ٩٢، مادة «موت».

٣. لسان العرب: ١٤/ ٢٨٨، مادة «ذكى».

٤. القاموس المحيط، مادة «ذكى».

مطلق، فكلّ ميتة يحرم أكلها، وليس كلّ ما يحرم أكله، ميتة.

وممّا يؤيد ذلك أنّ الميتة هي ما مات بغير ذبح، ولا يعمّ ما ذبح بغير الشرائط اللازمة ، قول الأعشى في قصيدته التي غادر بها موطنه عازماً إلى مكة المكرمة، لاعتناق الإسلام وقد حال بينه و بين إسلامه، جواسيس قريش بالحيل الشيطانية فقال فيها:

نبيّاً يرى ما لا ترون وذكره أغار لعَمْري في البلاد وأنجدا

فإيّاك والميتات لا تقربَنَّها ولا تأخذَن سهماً حديداً لتفصدا

وذا النصب المنصوب لا تنسكنّه ولا تعبد الأوثان والله فاعبدا[1]

ولم يكن يخطر ببال الأعشى ـ وهو مشرك مقبل على الإسلام ـ أنّ التسمية والاستقبال من شرائط التذكية حتّى تعمّه الميتة، بل الميتة عنده هو ما مات حتف أنفه أو بسائر الأسباب التي أشرنا إليها.

فيرتّب على ما ذكرنا أمران:

١. الميتة أمر وجودي مثل التذكية، غير قابل للاستصحاب لعدم الحالة السابقة لها.

٢. لو كانت النجاسة مترتبة في لسان الأدلّة على الميتة فلا يعم ما ذكّى بغير التسمية، فيكون الثاني حراماً ، لا نجساً، وأمّا الميتة فهي نجس وحرام، هذا.

وهذا يفيدنا في اللحوم المستوردة من بلاد الكفر التي يذبح فيها الحيوان،

---

١. السيرة النبوية: ١/ ٣٨٦ـ ٣٨٨.

بغير الشرائط الشرعية، فهي ليست بميتة، وبالتالي ليست نجسة، وإن كان حراماً أكلها. والتفصيل موكول إلى محلّه.

حدّ الاضطرار في الأطعمة والأشربة

وقد ذكروا للاضطرار حدوداً، أفضلها ما ذكره المحقّق الحلّي فقال: أمّا المضطر فهو الذي يخاف التلف لو لم يتناول، وكذا لو خاف المرض بالترك، وكذا لو خشي الضعف المؤدّي إلى التخلّف عن الرفقة مع ظهور أمارة العطب، أو ضعف الركوب المؤدّي إلى خوف التلف، فحينئذٍ يحلّ له تناول ما يزيل تلك الضرورة.[١]

وأضاف إليه الشهيد الثاني في مسالكه: من يخاف طول المرض أو عسر برئه، لأنّ ذلك كلّه اضطرار ومنعه على تقديره حرج منفي.[٢]

وأضاف صاحب الجواهر تحقّقه بالخوف على نفس غيره المحترمة، كالحامل تخاف على الجنين، والمرضع على الطفل.[٣]

وربّما يضاف إليه صور أُخرى كما لو أكرهه قويّ على أكل أو شرب المحرم بحيث لو لم يفعل أُوذي في نفسه أو في ماله أو في عرضه، كلّ هذه وما إليها من المسوّغات لتناول المحرّم ولكن بمقدار ما يرتفع به الضرورة، ومن هنا اشتهر بين الفقهاء «الضرورة تقدّر بقدرها».

هذا ما ذكروه في حدّ الاضطرار في الأطعمة والأشربة، وأمّا حدّ الاضطرار في غيرهما فموكول بيانه إلى محلّه.

---

١. الشرائع: ٣/ ٢٩.
٢. المسالك: ١٢/ ١١٣.
٣. الجواهر: ٣٦/ ٤٢٧.

وفي الموسوعة الفقهيـة في تعريف الضرورة : هي اسم من الاضطـرار: بلوغ الإنسان حدّاً إن لم يتناول الممنوع هلك أو قارب كالمضطر للأكل واللبس بحيث لو بقي جائعاً أو عرياناً لمات أو تلف منه عضو، وهذا يبيح تناول المحرّم.[١]

العادي والباغي

قد ذكر الشيخ الطوسي في تفسير الباغي والعادي أقوالاً ثلاثة:

١. غير بـاغ اللّذة، ولا عـاد سـدَّ الجوع. ونسبه إلى الحسـن وقتادة ومجاهـد وغيرهم.

٢. غير باغ في الإفراط ولا عادٍ في التقصير. قال وحكاه الزجّاج.

٣. غير باغ على إمام المسلمين ولا عادٍ بالمعصية طريق المحقّين.[٢]

والظاهر تعيّن المعنى الثالث، وذلـك لأنّ قوله سبحانه: ﴿**فَمَنِ اضْطُرَ غَيْر باغٍ وَلا عاد فَلا إِثْمَ عَليهِ**﴾ ظاهر في أنّ سبب الاضطرار هو بغيه وعدوه فلا يجوز عند ذلك، وعلى ذلك فلا معنى لتفسيره بالوجهين الأوّلين، إذ ليس البغي والعدو فيهما سبباً للاضطرار.

ويؤيد ذلك ما رواه البزنطي، عن أبي عبد الله عليه السلام أنّه قال:«الباغي: الذي يخرج على الإمام، والعادي: الذي يقطع الطريق، لا تحلّ له الميتة».[٣]

وروى حمّاد بن عثمان، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «الباغي: باغي الصيد، والعادي: اللّصّ».[٤]

---

١. الموسوعة الفقهية:٢٨/ ١٩١.

٢. التبيان:٢/ ٨٦؛ مجمع البيان:١/ ٢٥٧.

٣و٤. الوسائل:٢٤/ ٢١٦،الباب٥٦ من أبواب الأطعمة المحرّمة، الحديث٥، ٢.

وربّما يقال: أنّ الباغي والعـادي من المفاهيم الكلية، وما ذكـر في الروايات من باب أظهر المصاديق وأكثرها ابتلاء.

قال السيد الطبـاطبائي بعد نقل الأقوال والروايـات: والجميع من قبيل عدّ المصاديق وهي تؤيّد المعنى الذي استفدناه من ظاهر اللفظ.[١]

هذا ما لدى الإمامية، وأمّا عند أهل السنّة فقال الجصّاص:

واختلف أهل العلم في معنى قوله تعالى: ﴿**فَمَنِ اضْطُرَّ غَير باغٍ وَلا عاد**﴾ فقال ابن عبـاس والحسن ومسروق (غير باغ) في الميتة (ولا عـاد) في الأكل، وهو قول أصحابنا ومالك بن أنـس، وأباحوا للبغاة الخارجين على المسلمين أكل الميتة عند الضرورة كما أباحوه لأهل العدل.

وقال مجاهـد وسعيد بن جبير: إذا لم يخرج باغيـاً على إمام المسلمين ولم يكن سفره في معصية، فله أن يأكل الميتة إذا اضطـر إليها؛ وإن كان سفره في معصية أو كان باغياً على الإمام، لم يجز له أن يأكل، وهو قول الشافعي.[٢]

هل يجب التناول عند الاضطرار؟

إذا اضطـرّ المسـافـر الـذي ليـس ببـاغ ولا عـاد إلى أكـل الميتـة أو سـائر المحرّمات، فهل يجب عليه التناول أو هو رخصـة؟ الظاهر هو الأوّل، لأنّ في تركه إعانة على النفس و إلقاء لها إلى التهلكة.

قال الشهيد الثاني: هل يجب التناول على الوجه المأذون فيه، أو هو باق على أصل الرخصة، فله التنزّه عنه؟ قالوا: أصحّهما الأوّل، لأنّ تركه يوجب إعانته على

١. الميزان:١٠/ ٤٢٧.
٢. أحكام القرآن:١/ ١٢٦.

نفسه، وقد نهى عنه تعالى بقوله: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾[1]كما يجب دفع الهلاك بأكل الطعام الحلال.

ووجه الثاني: أنّ الصبر عنه لكونه محرّماً ضرب من الورع فيكون كالصبر على القتل لمن يراد منه إظهار كلمة الكفر، وهوضعيف، لأنّ المأكول على هذا الوجه ليس محرّماً، فلا ورع في تركه، والفرق بين الأمرين واضح ، فانّ في الاستسلام للقتل ممّن أُكره على كلمة الكفر إعزاز الإسلام و إيذاناً بشرفه، و إنّه ممّا يتنافس في حفظه بالنفس، بخلاف تناول المحرّم.[2]

وأمّا ما لدى السنّة، فقد ذكر ابن قدامة أنّ فيه وجهين:

الأوّل: يجب وهو قول مسروق وأحد الوجهين لأصحاب الشافعي، قال الأثرم : سئل أبو عبد الله عن المضطرّ يجد الميتةولم يأكل؟ فذكرقول مسروق من اضطرّ فلم يأكل ولم يشرب فمات دخل النار، وهذا اختيار ابن حامد، وذلك لقول الله تعالى: ﴿وَلَا تُلْقُوا بِأَيْدِيكُمْ إِلَى التَّهْلُكَةِ﴾ ، وترك الأكل مع إمكانه في هذا الحال إلقاء بيده إلى التهلكة وقال الله تعالى: ﴿وَلَا تَقْتُلُوا أَنْفُسَكُمْ إِنَّ اللهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيماً﴾[3]، ولأنّه قادر على إحياء نفسه بما أحلّه الله له فلزمه كما لو كان معه طعام حلال.

الثاني: لا يلزمه لما روي عن عبد الله بن حذافة السهمي صاحب رسول الله ﷺ: إنّ طاغية الروم حبسه في بيت وجعل معه خمراً ممزوجاً بماء ولحم خنزير مشوي ثلاثة أيام، فلم يأكل ولم يشرب حتى مال رأسه من الجوع والعطش، وخشوا موته فأخرجوه، فقال: قد كان الله أحلّه لي لأنّي مضطر، ولكن لم أكن

---

١. البقرة:١٩٥.
٢. المسالك:١٢/ ١١٦.
٣. النساء: ٢٩.

لاشمتك بدين الإسلام. ولأنّ إباحة الأكل رخصة فلا تجب عليه كسائر الرُّخَص، ولأنّ له غرضاً في اجتناب النجاسة والأخذ بالعزيمة وربما لم تطب نفسه بتناول الميتة وفارق الحلال في الأصل من هذه الوجوه.(١)

مقدار ما يستباح أكله عند الاضطرار

إنّ القاعدة المعروفة عند الفقهاء: «الضرورات تقدّر بقدرها» تقتضي أن يقتصر المضطرّ على ما يسدّ به الرمق وليس له الشبع بعد سدّ الرمق.

وقال الفاضل الإصفهاني: ويجب عندنا التناول للحفظ من التلف أو غيره، فلو طلب التنزّه وهو يخاف التلف لم يجز، لوجوب دفع الضرر عن النفس وخصوصاً التلف.(٢)

وروى الصدوق عن الصادق عليه السلام أنّه قال: «من اضطرّ إلى الميتة والدم ولحم الخنزير فلم يأكل شيئاً من ذلك حتّى يموت فهو كافر».(٣)

قال الشيخ الطوسي: في المضطرّ ثلاث مسائل: له سدّ الرمق بلا خلاف، ولا يزيد على الشبع بلا خلاف، وهل له الشبع بعد سدّ الرمق أو لا؟ قال قوم: لا يزيد وهو مذهبنا، وقال قوم: له الشبع ولا يزيد.(٤)

وقال المحقّق: وأمّا كيفية الاستباحة، فالمأذون فيه حفظ الرمق، والتجاوز حرام، لأنّ القصد حفظ النفس.(٥)

قال الشهيد الثاني: لا خلاف في أنّ المضطرّ يستبيح سدّ الرمق، وهو بقية

---

١. المغني: ١١/ ٧٤، دار الكتاب العربي.
٢. كشف اللثام: ٢/ ٢٧٢.
٣. الفقيه: ٣/ ٣٤٥، الحديث ٤٢١٤.
٤. المبسوط: ٦/ ٢٨٥؛ التبيان: ٤/ ٢٥٤.
٥. الشرائع: ٣/ ٧٥٨.

الحياة ، بمعنى أنّه يأكل ما يحفظه من الهلك، وليس له أن يزيد على الشبع إجماعاً.
وهل يجوز له أن يزيد عن سدّ الرمق إلى الشبع؟ ظاهر كلام المحقّق والأكثر العدم، لأنّ الضرورة اندفعت بسدّ الرمق وقد يجد بعده من الحلال ما يغنيه من الحرام، وهو حسن حيث لا يحتاج إلى الزائد.[1]

نعم لو اضطرّ إلى الزائد عن سدّ الرمق للالتحاق بالرفقة والتخلّص من البادية أو العدو وغير ذلك، جاز بل وجب، لأنّه من مصاديق الاضطرار.

هذا ما لدى الإمامية وأمّا السنّة، فقد قال في «المغني»: ويباح له أكل ما يسدّ الرمق ويأمن معه الموت بالإجماع، ويحرم ما زاد على الشبع بالإجماع أيضاً.

وفي الشبع روايتان أظهرهما أنّه لا يباح، وهو قول أبي حنيفة وإحدى الروايتين عن مالك وأحد القولين للشافعي.

الثانية: يباح له الشبع. اختارها أبو بكر لما روى جابر بن سمرة: إنّ رجلاً نزل الحرّة فنفقت عنده ناقة، فقالت له امرأته: اسلخها حتّى نقدّد شحمها ولحمها ونأكله، فقال: حتّى أسأل رسول الله ﷺ، فسأله، فقال: «هل عندك غنى يغنيك؟» قال: لا، قال: «فكلوها».[2]

هل يستباح للعاصي بسفره؟

وهل يجوز للعاصي بسفره إذا اضطر إلى أكل الميتة وغيرها من المحرّمات، وسدّ الرمق بها أو لا؟

يقول ابن العربي: اختلف العلماء في ذلك، والصحيح أنّها لاتباح له بحال، لأنّ الله تعالى أباح ذلك عوناً والعاصي لا يحل أن يعان، فإن أراد الأكل فليتب

---

١. المسالك:١٢/ ١١٦.
٢. المغني:١١/ ٧٥.

ويأكل، وعجباً ممّن بيح ذلك له مع التمادي على المعصية! وما أظن أحداً يقوله، فان قاله أحد فهو مخطئ قطعاً.[١]

وقال في «المغني»: قال أصحابنا: ليس للمضطر في سفر المعصية الأكل من الميتة، كقاطع الطريق والآبق؛ لقول الله تعالى ﴿**فمن اضطر غير باغ ولا عاد فلا إثم عليه**﴾ .

قال مجاهد: غير باغ على المسلمين، ولا عاد عليهم.

وقال سعيد بن جبير: إذا خرج يقطع الطريق، فلا رخصة له؛ فإن تاب وأقلع عن معصيته، حلّ له الأكل.[٢]

والظاهر عدم اختصاص المنع بالحنابلة، كما يعرب عنه قوله: قال أصحابنا: و لا سعيد بن جبير، لأنّ الظاهر ممّا نقلناه عن ابن العربي أنّ المسألة اتفاقيّة، وقد نقلت «الموسوعة الفقهية»، ذهاب الشافعية والحنابلة والمالكية في قول إلى أنّه ليس للمضطر في سفر المعصية الأكل من الميتة كقاطع الطريق، لقول الله تعالى: ﴿**فمن اضطر غير باغ**﴾ على المسلمين ﴿**ولا عاد**﴾ عليهم الخ .[٣]

وظاهر هذه الكلمات انّه لا يجوز للعاصي الأكل وإن انتهى إلى موته وقتله وانقضاء حياته، ولا أظن أن يكون هذا مراد القائلين، بل المراد أنّه لا يباح له، ولكن العقل يحكم بارتكاب هذا الحرام لوجوب ارتكاب أقلّ القبيحين.

فيقول السيد الحكيم: يجوز للمضطر تناول المحرم بقدر ما يمسك رمقه إلاّ الباغي ـ وهو الخارج على الإمام أو باغي الصيد لهواً ـ والعادي ـ وهو قاطع الطريق أو السارق ـ [ويحرم عليهما شرعاً ولكن] يجب عقلاً في الموردين ارتكاب

---

١. أحكام القرآن:١/ ٥٨.

٢. المغني:١١/ ٧٥.

٣. الموسوعة الفقهية:٢٨/ ٢٠١.

المحرم من باب وجوب أقل القبيحين ويعاقب عليه.[١]

وقال السيد الخوئي بمثل ما ذكره إلاّ أنّه أضاف: وأمّا الخارج على الإمام، فلا يبعد شمول وجوب قتله لنفسه أيضاً.[٢]

فإن قلت: كيف يجب عليه الأكل مع أنّه سبحانه «حرّم عليه الأكل، لقوله: ﴿**فمن اضطرّ غير باغ ولا عاد**﴾ فانّ معناه هو نفي الإثم عن غيرهما وثبوت الإثم عليهما فيحرم على الباغي والعادي وإن بلغ ما بلغ، والقول بوجوب الأكل يعارض النقل.

قلت: معنى كونه حراماً عليهما وإن انتهى التنزّه إلى موتهما، هو ثبوت العقاب، مع سقوط الخطاب، وهذا نظير من توسط أرضاً مغصوبة فأراد أن يتخلّص منها، فالتكلّف بترك الغصب ساقط لكونه غير مقدور مع توسطها، لكن العقاب ثابت، لأنّ الامتناع بالاختيار لا ينافي الاختيار، و مع ذلك فالعقل يحكم بالخروج واختيار أقل المحذورين لما حقّق في محله.[٣]

ومثله المقام فهو يعاقب على الأكل، لكن العقل يحكم بلزوم ارتكاب أقل المحرمين حذراً من ارتكاب أكثرهما.

---

١. منهاج الصالحين: ٢/ ٣٧٧، كتاب الأطعمة، المسألة ٢٤.

٢. منهاج الصالحين للسيد الخوئي: ٢/ ٣٤٨، كتاب الأطعمة والأشربة، المسألة ١٧٠٤.

٣. المحصول في الأصول: ٢/ ٢٥٧.

٣٥

لا حدّ في أرض العدوّ

إذا ارتكب المسلم جريمة عليها حدّ غير القتل، لا يقام عليه في أرض العدو، لئلاّ تأخذه الحميّة فيلتحق بالعدو، فيذهب دينه.

والمراد من العدو، هو عدو الدين من المشركين وغيرهم، ولم نجد مخالفاً في المسألة مع ورود الرواية الظاهرة في التحريم لا الكراهة، وإليك بعض الكلمات:

قال المفيد: ولا يجوز إقامة الحدود على الجُناة في أرض العدو وبلاده مخافة أن يحملهم ذلك على اللحوق بالمشركين.[1]

وقال الشيخ الطوسي: ولا تقام الحدود على أرض العدو لئلاّ تحمل المحدودَ الحميةُ والغضبُ على اللحوق بهم.[2]

وقال ابن إدريس: ولا يقام الحدّ أيضاً في أرض العدوّ لئلاّ تحمل المحدود، الحمية والغضب على اللحوق بأعداء الدين.[3]

وقال المحقّق: ولا يقام الحدّ في أرض العدوّ مخافة الالتحاق.[4]

---

١. المقنعة: ٧٨١.
٢. النهاية: ٧٠٢.
٣. السرائر: ٣/ ٤٥٧.
٤. الشرائع: ٤/ ٩٣٨.

وقال الشهيد الثاني: يكره إقامة الحدّ في أرض العدوّ وهم الكفّار، مخافة أن تحمل المحدود الحمية فليتحق بهم، ثمّ ذكر رواية إسحاق بن عمار عن الصادق عليه السلام الآتية وقال: والعلّة مخصوصة بحدّ لا يوجب القتل.[١]

و قال المحقّق الأردبيلي في ذيل قول العلاّمة: «ولا يقام في أرض العدو»: دليله رواية أبي مريم الأنصاري عن أبي جعفر عليه السلام ثمّ قال: إنّ المراد عدوّ الدين فيخاف أن يذهب إليه فيذهب دينه، والظاهر أنّ المراد الكراهة، لعدم إفادة الدليل التحريم، فتأمل.[٢]

وقال في «الجواهر»: ولا ريب في كون ذلك في حدّ الجلد.[٣]

هذا ما لدى الإمامية.

وأمّا السنّة: فقال الإمام علاء الدين: أمّا الّذي يرجع إلى المقذوف فيه فهو أن يكون القذف في دار العدل، فإن كان في دار الحرب أو في دار البغي فلا يوجب الحدّ، لأنّ المقيم للحدود هم الأئمّة، ولا ولاية لإمام أهل العدل على دار الحرب ولا على دار البغي فلا يقدر على الإقامة فيهما، فالقذف فيهما لا ينعقد موجباً للحدّ حين وجوده فلا يحتمل الاستيفاء بعد ذلك لأنّ الاستيفاء للواجب.[٤]

والظاهر من كلامه أنّ عدم الإقامة لأجل عدم القدرة، وهو غير المفروض في كلام مشايخنا، فانّ المفروض انّ الحاكم قادر على الإقامة كما إذا ارتكبت الجريمة في المعسكر الذي يقاتل العدو في أراضيه.

وعلى كلّ تقدير فيدلّ على ما ذهب إليه المشايخ ما أخرجه الصدوق

---

١. المسالك: ١٤/ ٣٨١.

٢. مجمع الفائدة: ١٣/ ٨٠.

٣. الجواهر: ٤١/ ٣٤٤.

٤. بدائع الصنائع: ٥/ ٥٠٦، ط مؤسسة التاريخ العربي.

باسناده عن إسحاق بن عمّار، عن جعفر بن محمد، عن آبائه، عن علي عليه السلام انّه قال: «لا أُقيم على رجل حدّاً بأرض العدو، حتّى يخرج منها، مخافة أن تحمله الحميّة فيلحق بالعدوّ».[1]

أخرج الكليني عن أبي مريم، عن أبي جعفر عليه السلام قال: قال أميرا المؤمنين عليه السلام: «لا يقام على أحد حدّ بأرض العدو».[2]

بلغ الكلام إلى هنا ظهيرة يوم الجمعة الثامن والعشرين من شهر رمضان المبارك من شهور عام ألف وأربعمائة واثنين وعشرين من الهجرة النبوية وتمّ بيد مؤلّفه جعفر السبحاني ابن الفقيه الورع التقي الشيخ محمدحسين السبحاني تغمده الله بغفرانه وآخر دعوانا أن الحمد لله ربّ العالمين

---

١. العلل: ٢/ ٢٣١، الحديث ١.

٢. الكافي: ٧/ ٢١٨، الحديث ٤.

فوائد السفر وآدابه

السفر في اللغة بمعنى الكشف، ويقال للمرأة التي وضعت حجابها، السافرة، وسُمِّي السفرُ سفراً، لأنّه يُسفر عن وجوه المسافرين وأخلاقهم فيظهر ما كان خافياً.(١)

أو لأنّ المسافر مادام في المدينة يحاط بالستار، وبخروجه عنها ودخوله الصحراء كأنّه يزيل السّتار ويعيش في فضاء مكشوف.

والبحث عن السفر يدور على محاور ثلاثة:

أ. فوائد السفر.

ب: أقسام السفر.

ج: آداب السفر ذهاباً و إياباً.

فلنتناول كلّ هذه الأُمور الثلاثة بالبحث واحداً تلو الآخر:

---

١. لسان العرب والمصباح المنير وتاج العروس: مادة سفر.

١

فوائد السفر

١. يقول سبحـانه: ﴿وَفِي الأَرْضِ آيـاتٌ لِلْمُوقِنيـن* وَفِي أَنفُسِكُمْ أَفـلا تُبصرون﴾.[١]

فـالموقن من لا يغفل عـن الله تبارك و تعـالى في حال، فإذا سـار في الأرض تنكشف لـه صحـائف الخلقة، وكـلّ صحيفة تحكـي عن تـوحيده وعلمـه وكمال قدرته سبحانه، كما تحكي عن حياة أُمم عاشوا وانقضى أجلهم مع ما كان لهم من السطوة والبأس وما خلّفوا من آثار عظيمة بقيت خالدة على جبين الدهر.

قال الطبرسي في تفسير الآيـة: أي في الأرض دلالات بيّنات، وحجج نيّرات «للموقنين» الذيـن يتحقّقون توحيد الله ، وإنّما خصّ المؤمنين لأنّهم ينظـرون فيها فيحصل لهم العلم بمـوجبها، وآيـات الآرض ما فيهـا من أنـواع المخلوقـات من الجبال والبحار والنبات والأشجار كلّ ذلك دالّ على كمال قدرته وحكمته.[٢]

٢. قال سبحانه: ﴿سَنُرِيهِمْ آياتنا فِـي الآفاق وَفي أَنفُسِهِم حَتّى يَتَبَيَّن لَهُمْ انَهُ الحَقُّ أَوَ لمْ يَكْفِ بِرَبِّكَ أَنَّهُ عَلى كُلِّ شَيءٍ شَهيد﴾.[٣]

---

١. الذاريات:٢٠ـ ٢١.

٢. مجمع البيان:٥/ ١٥٦.

٣. فصلت:٥٣.

فإذا كان الضمير في قولـه«أنّه» يرجع إلى الله سبحانه يكـون معنى الآية انّه سبحانه سيري حُججه ودلائله على التوحيد في آفاق العالم وأقطار السماء والأرض من الشمس والقمر والنجوم والنبات والأشجار والبحار والجبال.[١]

وقد دعا سبحانه في غير واحـد من الآيات إلى السير في الأرض للإمعان في حياة الأُمم الغابرة، أنّهم كيف عاشوا في قصور شـامخة، وأبراج رفيعة، وعلى الرغم من ذلـك فقد اختطفتهم المنيّـة وعمَّهم عـذابُ الله لتكـذيبهم أنبياء الله ورسلـه، ونقتصر في ذلك بـآية واحـدة هي: ﴿**أَوَ لَمْ يَسيـرُوا فِي الأَرْضِ فَيَنْظُـرُوا كَيْفَ كـانَ عاقِبَـةُ الَّذينَ مِنْ قَبْلِهِـمْ كانُوا أَشَـدَّ مِنْهُمْ قُوَّةً وَ أَثـارُوا الأَرْضَ وَعَمَرُوها أَكْثَـرَ مِمّا عَمَرُوهـا وَجاءَتهُـمْ رُسُلُهُمْ بِالبَيِّنـات فَما كانَ اللهُ لِيَظْلِمَهُـمْ وَلكنْ كانُـوا أَنْفُسهُمْ يَظْلِمُون**﴾.[٢]

الفوائد الخمس للسفر في كلام الوصي عليه السلام

وقد ذكـر غير واحد ممّن كتب في الموضوع فـوائد السفر كالغـزالي في «إحياء العلوم»[٣]، والكاشاني في «المحجة البيضاء».[٤]

غير انّ مـا روي عن الإمـام أمير المؤمنين أفضل مـا عثرنـا عليـه في وصف الفـوائد بصـورة مـوجـزة، ولأجل ذلك نقتصر في هـذا المقـام بما جـاء في ديـوانـه المنسوب إليه.

فقال الإمام في البحر الطويل:

---

١. مجمع البيان:٥/ ١٩.

٢.الروم:٩.

٣و٤.احياء العلوم:٢/ ٢٦٨ـ ٢٧٤؛المحجة :٤/ ٥١ـ٥٦.

تَغــرّب عــن الأوطــانِ في طلــبِ العُلىٰ
وســافِـرْ ففـي الأسفـارِ خَمْسُ فَـوائِدِ
تَفــرُّجُ هَـمٍ ،واكتســابُ مَعيشــة
وعِلْــمٌ، وَآدابٌ ، وَصُحْبَــةُ مــاجِــدِ
فـإن قيــلَ في الأسفــارِ ذُلٌّ وَمِحْنَــةٌ
وَقَطْــعُ الفيــافي وارتكــابُ الشَّــدائد
فَمَــوْتُ الفتىٰ خير لــه مـن قِيــامـه
بِــدارِ هَــوانٍ بين واشٍ وحــاســدِ

فقد ذكر الإمام في أبياته تلك، فوائد خمس:

الأوّل:الترويح عن النفس

فإنّ الإنسان إذا أطال المقام في مكان واحد ربّما ينزعج فيه، ويطرأ عليه الضجر والملل، وبسفره هذا تطيب له الحياة إذا رجع إلى مقامه وهو أمر ملموس.

الثاني: اكتساب العيش الكريم

الإنسان بمغادرة الوطن والتقاء أقوام أُخر يكتسب منهم ما يفيده في دنياه كما يُقدّم إليهم ما لديه مما يفيدهم، وهذا أمر ضروري، وعلى ذلك قامت حياة قريش على رحلتين: رحلة الشتاء والصيف.

وفي «الفقيه» روى عمرو بن أبي المقدام، عن أبي عبد الله عليه السلام قال:

وفي حكمة آل داود عليه السلام أنّ على العاقل أن لايكون ظاعناً إلاّ في ثلاث: تزوّد

لمعاد، أو مرمّة لمعاش، أو لذة في غير محرّم».[١]

وقال الصادق عليه السلام: «إذا سبّب الله عزّ وجلّ للعبد الرزق في أرض، جعل له فيها حاجة».[٢]

الثالث: الاستزادة من المعرفة

ربّما يتّفق لإنسان يعيش في بلد خصب بالعلم ولكنّه لا يتمتع ببعض العلوم الذي يفيد الإنسان في دنياه وأُخراه، فكيف بمن يعيش في بلد قفر لا يوجد فيها علم ناجع؟! ولأجل ذلك جرت السنّة على تعلّم العلم في الغربة، وقد أخرج الترمذي عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم انّه قال: من خرج في طلب العلم كان في سبيل الله حتّى يرجع.[٣]

أخرجه من حديث أنس وقال: حسن غريب.

الرابع: التسامي في الآداب

إنّ السفر لا يخلو من ضجر ومشقة وتحمّل أهوال، فالإنسان عبْر السفر وعندما يلاقيه من محن وشدائد تتبلور شخصيته وتتّسم بآداب وخُلُق سامية.

الخامس: معاشرة الأماجد

إنّ الأسفار الطويلة خصوصاً في الأعصار الماضية كانت تتمّ عبر جماعات فيهم ماجد بعد ماجد، فيلتذّ المسافر بمصاحبتهم ومعاشرتهم، ويحصل له الترفيه كما يستفيد من خلقهم وعلومهم وأدبهم وغير ذلك.

١و٢. الفقيه: ٢/ ٢٦٥، باب ما جاء في السفر إلى الحج وغيره من الطاعات، الحديث ٢٣٨٨.

٣. سنن الترمذي: ٥/ ٢٩ برقم ٢٦٤٧.

هذه هي الفوائد الخمس.

ثمّ إنّ الإمام يجيب على السؤال الطارئ على السفر، وهو انّ في السفر ذُلاً ومشقة واجتياز مسافات وتحمّل شدائد، ويشير إلى هذا السؤال بقوله:

فإن قيل في الأسفار ذلّ ومحنة وقطعُ الفيافي وارتكابُ الشدائد

فيجيب عنه بأنّ تحمّل الشدائد خير للفتى من أن يموت مقيماً في دار الذلّ بين الوشاة والحاسدين فقال:

فموت الفتى خير له من قيامه بدار هوان بين واش وحاسد

وربما يكون الإنسان في داره، حليف الذلّ والمحنة، فإذا غادرها ونزل بين قوم أُخر، يكون العزّ والتكريم، نصيبه.

يقول حجّة الإسلام التبريزي في لاميته المعروفة بلاميّة الترك.

لو كان للمرء من عزّ ومكرُمة في داره لم يُهاجر سيّد الرسل

ثمّ إنّ للإمام عليه السلام بيتين آخرين في فوائد السفر حيث يقول:

فَارِقْ تَجِدْ عوضاً عمّن تُفارقُه
وانصبْ، فإنّ لذيذَ العَيش في النَّصَب
فالأُسدُ لولا فِراق الغابِ ما اقتنصت
والسَّهْمُ لولا فِراقُ القَوسِ لم تُصب

يقول الإمام علي عليه السلام:

فـارِقْ الأهلَ والأرض وسـافر تجد عـوضـاً عمّن تترك، فـانّ لـذة العيش في التعب.

فالأسود لا تصطاد إن لم تفارق الغاب، والسهم لا يصيب إلاّ إذا انطلق من القوس وفارقه.[1]

ولعلّ مـا ذكـرنا في المقـام حـول فـوائد السفر، كـاف لمن أمعن فيـه واعتبر، فلندخل في الموضوع الثاني وهو أقسام السفر.

١ . ديوان الإمام:٤٨، شرح الدكتور يونس فرحات.

٢

أقسام السفر

١. السفر في طلب العلم: وهو إمّا واجب أو نفل، وذلك بحسب كون العلم واجباً أو نفلاً، وذلك إمّا علم بأُمور دينه أو دنياه التي بها تناط سعادة البشر في النشأتين، وقد قال ﷺ: «من سلك طريقاً يطلب فيه علماً سلك الله له طريقاً إلى الجنة».[١]

٢. السفر لأجل العبادة إمّا بجهاد أو حجّ، ويدخل في جملته زيارة قبور الأنبياء وقبور الأئمّة عليهم السلام وسائر العلماء والأولياء، وزيارة الأرحام.

٣. السفر حفاظاً على الدين، وقد قيل الفرار ممّا لا يطاق من سنن المرسلين.

٤. السفر هرباً من المرض، قال رسول الله ﷺ: «سافروا تصحّوا».[٢]

٥. السفر للتنزّه.

فانّ الإقامة في مكان يورث الضجر والملل.

قال الإمام الصادق عليه السلام في حكمة آل داود: «إنّ على العاقل أن لايكون

---

١. الكافي: ١/ ٣٤، باب ثواب العالم والمتعلّم.

٢. الفقيه: ٢/ ٢٦٥، باب ما جاء في سفر الحج وغيره من الطاعات، الحديث ٢٣٨٧.

ظاعناً إلاّ في ثلاث تزوّد لمعاد، أو مرمّة لمعاش، و لذّة في غير محرم».[١]

٦. السفر للتجارة.

وقد تقدّم ذكره في فوائد السفر فلا نطيل الكلام فيه.

ولعلّ هناك أقساماً للسفر تندرج في هذه الأقسام الستة.

ولنقتصر في بيان أقسام السفر على هذا المقدار، ولندخل في حديث آخر، أعني: آداب السفر.

---

١. الفقيه:٢/ ٢٦٥، باب ما جاء في السفر إلى الحج، الحديث٢٣٨٦.

٣

آداب السفر

قد ذكـر أبو حامـد الغزالي في «إحياء العلـوم» وتبعه المحدّث الكـاشاني في «المحجّة البيضـاء» أحد عشر أدباً للمسافـر، ونحن نذكرهـا على وجه الإيجاز مع ذكر بعض الروايات:

الأوّل: أن يبدأ بـرد المظالم وقضاء الـديون، وإعـداد النفقة لمن تلزمـه نفقته، ويرد الـودائع إن كانـت عنده، ولا يأخـذ لزاده إلاّ الطيّـب الحلال، وليأخذ قـدراً يُوسّع به على رفقائه.

الثاني: أن يختار رفيقاً فلا يخرج وحده، فالرفيق ثمّ الطريق، وليكن رفيقه ممّن يعينـه على الدين فيـذكره إذا نسي ويعينـه ويساعـده إذا ذكر، فـإنّ المرء على دين خليله، ولا يعـرف الرجل إلاّ برفيقـه، وقد نهى النبي ﷺ أن يسافر الـرجل وحده، وقال: الثلاثة نفر.[١]

أخرج الصدوق عـن الإمام الصادق عليه السلام قـال: «قال رسـول الله ﷺ: ألا أُنبّئكم بشرّ النـاس؟ قالوا: بلىٰ يـا رسول الله، قال: من سـافر وحده، ومنـع رفده، وضرب عبده».[٢]

---

١. مسند أحمد: ٢/ ٢٤.

٢. الفقيه: ٢/ ٢٧٦، باب كراهة الوحدة في السفر، الحديث ٢٤٣٢.

وأخرج الصدوق عن الإمام الكاظم عليه السلام قال: «في وصية رسول الله صلى الله عليه وآله لعلي عليه السلام: لا تخرج في سفر وحدك، فانّ الشيطان مع الواحد وهو من الاثنين أبعد، ياعلي انّ الرجل إذا سافر وحده فهو غاو، والاثنان غاويان، والثلاثة نفر».[١]

الثالث: أن يودع رفقاء الحضر والأهل والأصدقاء، وليدع عند الوداع بدعاء رسول الله صلى الله عليه وآله.[٢]

الرابع: أن يصلّي قبل سفره صلاة الاستخارة.

أخرج «الفقيه» عن النبي صلى الله عليه وآله قال: «ما استخلف رجل على أهله بخلافة أفضل من ركعتين يركعها إذا أراد الخروج إلى سفر ويقول: «اللّهمّ إنّي أستودعك نفسي وأهلي ومالي وذرّيتي ودنياي وآخرتي وأمانتي وخاتمة عملي، فما قال ذلك أحد إلاّ أعطاه الله تعالى ما سأل».[٣]

الخامس: ما يقوله عند الخروج

أخرج الصدوق عن صباح الحذاء، قال: سمعت موسى بن جعفر عليه السلام يقول: «لو كان الرجل منكم إذا أراد سفراً قام على باب داره تلقاء الوجه الذي يتوجه إليه، فقرأ فاتحة الكتاب أمامه وعن يمينه وعن شماله، وآية الكرسي أمامه وعن يمينه وعن شماله، ثمّ قال:

اللّهم احفظني واحفظ ما معي، وسلّمني وسلّم ما معي، وبلّغني وبلّغ ما معي ببلاغك الحسن، لحفظه الله ولحفظ ما معه، وسلّمه الله وسلّم ما معه، وبلّغه الله وبلّغ ما معه، قال: ثمّ قال: يا صباح أما رأيت الرجل يُحفَظ ولا يُحفَظ ما معه،

١. الفقيه: ٢/ ٢٧٧، باب كراهة الوحدة في السفر، الحديث ٢٤٣٣.

٢. ذكره الغزالي في احياء العلوم: ٢/ ٢٧٣.

٣. الفقيه: ٢/ ٢٧١، باب ما يستحب للمسافر من الصلاة إذا أراد الخروج، الحديث ٢٤١٥.

ويُسلم ولا يُسلَّم ما معه، ويَبْلغ ولا يبلغ ما معه؟» قلت: بلى جعلت فداك.[1]

السادس: أن يرحل مبكّراً

روى جابر أنّ النبي ﷺ رحل يوم الخميس بكرة وهو يريد تبوك وبكّر، وقال: «اللّهم بارك لأُمّتي في بكورها».[2]

السابع: ينبغي أن يستصحب معه أشياء

أخرج الصدوق، عن سليمان بن داود المنقري، عن حمّاد بن عيسى، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «في وصيّة لقمان لابنه: يا بني سافر بسيفك وخفّك وعمامتك وحبالك وسقائك وخيوطك ومخرزك، وتزوّد معك من الأدوية ما تنتفع به أنت ومن معك، وكن لأصحابك موافقاً إلاّ في معصية الله عزّ وجلّ». وزاد فيه بعضهم: وفرسك.[3]

وليعلم أنّ ما جاء في الحديث ونظائره يتغيّر حسب تغيّر الحاجات ونوع السفر، فربّما يستغنى عن بعضها في العصر الحاضر ويحتاج إلى أُمور أُخرى، فما جاء في هذا الحديث ونظائره من المقررات التي تتغير حسب تغيّر الأزمنة وليست من القوانين الشرعية التي لا يمسّها التغيّر والتبدّل.

الثامن: الإكثار من المشورة

أخرج «الفقيه» عن سليمان بن داود المنقري، عن حماد بن عيسى، عن أبي

---

١. الفقيه: ٢/ ٢٧١، باب ما يستحب للمسافر من الدعاء عند خروجه في السفر، الحديث ٢٤١٤.

٢. سنن الدارمي: ٢/ ٢١٤.

٣. الفقيه: ٢/ ٢٨٢، باب حمل الآلات والسلاح في السفر، الحديث ٢٤٥٨.

عبدالله عليه السلام قال: «قال لقمان لابنه إذا سافرت مع قوم فأكثر استشارتهم في أمرك وأُمورهم، وأكثر التبسّم في وجوههم، وكن كريماً على زادك بينهم، إذا دعوت فأجبهم، وإن استعانوا بك فأعنهم. واستعمل طول الصمت وكثرة الصلاة، وسخاء النفس بما معك من دابة أو ماء أو زاد، وإذا استشهدوك على الحق فأشهد لهم، وأجهد رأيك لهم إذا استشاروك ثمّ لا تعزم حتى تثبّت النظر».[1]

وقد تركنا بعض الآداب التي كانت تناسب الأسفار الماضية حيث كان السفر بالدواب والقوافل مثلاً:

١. أن لا ينزل حتّى يحمى النهار ويكون أكثر سيره بالليل.

٢. أن يحتاط بالنهار فلا يمشي منفرداً خارج القافلة.

٣. أن يرفق بالدابة إن كان راكباً.

إلى غير ذلك ممّا ذكره.

آداب الرجوع من السفر

كما أنّ للسفر آداباً فكذلك انّ للإياب آداباً، فقد ورد في غير واحد من الروايات آداب خاصة للرجوع نذكر منها ما يلي:

١. الدعاء عند الرجوع

قال الغزالي: كان رسول الله صلى الله عليه وآله وسلم إذا قفل من حج أو غزو أو غيره يكبّر على كلّ شرف من الأرض ثلاث تكبيرات، ويقول: «لاإله إلاّ الله وحده لا شريك له، له الملك وله الحمد، يحيي ويميت وهو على كلّ شيء قدير، آئبون تائبون عابدون

---

١. الفقيه: ٢/ ٢٩٦، باب آداب السفر، الحديث ٢٥٠٥.

ساجدون لربّنا حامدون، صدق الله وعده ونصر عبده وهزم الأحزاب وحده».[١]

وفي رواية أئمّة أهل البيت عليهم السلام أنّ النبي لمّا رجع من خيبر قال:« آئبون تائبون إن شاء الله، عابدون، راكعون ساجدون لربنا، حامدون، اللّهم لك الحمد على حفظك إياي في سفري وحضري، اللّهم اجعل أوبتي هذه مباركة ميمونة مقرونة بتوبة نصوح توجب لي بها السعادة يا أرحم الراحمين.[٢]

٢. أن يحمل معه هدايا لأهل بيته وأقاربه

ومن آداب الإياب من السفر أن يحمل لأهل بيته وأقاربه تحفة من مطعوم أو غيره على قدر إمكانه فهو سنّة. فقد روي أنّه إن لم يجد شيئاً فليضع في مخلاته حجراً وكأنّ هذا مبالغة في الاستحثاث على هذه المكرمة، لأنّ الأعين تمتد إلى القادم من السفر، والقلوب تفرح به، فيتأكد الاستحباب في تأكيد فرحهم وإظهار التفات القلب في السفر إلى ذكرهم بما يستصحبه في الطريق لهم.[٣]

٣. أن لا يطرق أهله ليلاً

روى في «الفقيه» عن جابر بن عبد الله الأنصاري قال: «نهى رسول الله صلى الله عليه وآله أن يطرق الرجل أهله ليلاً إذا جاء من الغيبة حتّى يؤذنهم».[٤]

٤. التكاتب

إنّ السفر وما يستتبعه من غياب المرء مدّة مديدة من بيته يورث القلق

---

١. احياء العلوم:٢/ ٢٨٠.

٢. مكارم الأخلاق: ٢٦٠، باب الدعاء حين الرجوع من السفر.

٣. احياء العلوم:٢/ ٢٨٠.

٤. الفقيه:٢/ ٣٠٠، باب النوادر، الحديث ٢٥١٤.

لأهله، فيستحب أن يخبر عن سلامته من خلال المكاتبة بين الفينة والأُخرى.

ففي «الكافي» بـاسناده عن ابن محبوب، عمّن ذكـره، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «التواصل بين الإخوان في الحضر، التزاور؛ وفي السفر، التكاتب».[1]

٥. استحباب معانقة المسافر عند التسليم عليه

أخرج الكليني عن علي بـن رئاب، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «إنّ من تمام التحية للمقيم المصافحة، وتمام التسليم على المسافر، المعانقة».[2]

٦. استحباب الرِّفْق بالرفيق في السفر

أخرج الكليني عن يعقـوب بن يزيد، عن عدّة من أصحـابنا، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قـال رسول الله صلى الله عليه وآله: حقّ المسافر أن يقيم عليـه أصحابه إذا مرض ثلاثاً».[3]

وأخرج أيضاً عن السكوني، عن أبي عبد الله عليه السلام قال: «قال رسول الله صلى الله عليه وآله: مـا اصطحـب اثنـان إلاّ كـان أعظمهما أجـراً وأحبَّهما إلى الله عـزّوجـلّ، أرفقهما بصاحبه».[4]

٧. استحباب استقبال القادم وتشييعه

أخرج الصدوق في «الخصال» عن يوسف بن محمد بن زياد، عن أبيه، عن

---

١. الكافي: ٢/ ٦٧٠، الحديث١، باب التكاتب.

٢. الكافي: ٢/ ٦٤٦، الحديث١٤، باب التسليم.

٣. الكافي: ٢/ ٦٧٠، الحديث٤، باب حسن الصحابة وحقّ الصاحب في السفر.

٤. الكافي: ٢/ ٦٦٩، الحديث٣، باب حسن الصحابة وحقّ الصاحب في السفر.

الحسن بن علي العسكري، عن آبائه قال: «إنّ رسول الله ﷺ لمّا جاءه جعفر بن أبي طالب من الحبشة قام إليه واستقبله اثنتي عشرة خطوة، وعانقه وقبّل ما بين عينيه».[1]

إلى غير ذلك من الآداب التي اختلفت بها كتب الأخلاق وآداب العشرة في الأحاديث، ولنقتصر على هذا المقدار، وقد نظم قسماً منها ابن الأعسم في منظومته وقال:

من شرف الإنسان في الأسفار
تطييبه الزاد مع الإكثار

وليُحسن الإنسان في حال السفر
أخلاقَه زيادة على الحضر

وليدع عند الوضع للخوان
من كان حاضراً من الإخوان

وليُكثر المزحَ مع الصحب إذا
لم يُسخط الله ولمَ يَجلب أذى

من جاء بلدة فذا ضيف على
إخوانه فيها إلى أن يرحلا

يُبرَّ ليلتين ثمّ ليأكلِ
من أكل أهل البيت في المستقبلِ

---

١. الخصال:٤٨٤، الحديث ٥٨.

خاتمة المطاف

تعلّم أحكام القبلة والأوقات قبل السفر

وهو علم القبلة والأوقات، وذلك أيضاً واجب في الحضر، ولكن في الحضر من يكفيه من محراب متّفق عليه يغنيه عن طلب القبلة ومؤذن يراعي الوقت فيغنيه عن طلب علم الوقت.

والمسافر قد تشتبه عليه القبلة وقد يلتبس عليه الوقت، فلابدّ له من العلم بأدلّة القبلة والمواقيت.

أمّا أدلّة القبلة فهي ثلاثة أقسام:

أرضية، كالاستدلال بالجبال والقرى والأنهار.

وهوائية، كالاستدلال بالرياح شمالها وجنوبها وصباها ودبورها.

وسماوية، وهي النجوم.

فأمّا الأرضية والهوائية فتختلف باختلاف البلاد، فربّ طريق فيه جبل مرتفع يعلم أنّه على يمين المستقبل أو شماله أو ورائه أو قدّامه، فليعلم ذلك وليفهمه. وكذلك الرياح قد تدلّ في بعض البلاد، فليفهم ذلك ولسنا نقدر على استقصاء ذلك، إذ لكلّ بلد وإقليم حكم آخر.

وأمّا السماوية فأدلّتها تنقسم إلى نهارية وإلى ليلية.

وأمّا النهارية، فالشمس فلابدّ أن يراعي قبل الخروج من البلد إلى الشمس عند الزوال أين تقع منه؟ أهي بين الحاجبين؟ أو على العين اليمنى؟ أو اليسرى؟ أو تميل إلى الجبين ميلاً أكثر من ذلك؟ فانّ الشمس لا تعدو في البلاد الشمالية هذه المواقع.

وأمّا القبلة وقت المغرب فانّها تدرك بموضع الغروب، وذلك بأن يحفظ انّ الشمس تغرب عن يمين المستقبل أو هي مائلة إلى وجهه أو قفاه وبالشفق أيضاً تعرف القبلة للعشاء الأخيرة.

وبمشرق الشمس تعرف القبلة لصلاة الصبح. فكأنّ الشمس تدلّ على القبلة في الصلوات الخمس، ولكن يختلف ذلك بالشتاء والصيف . فانّ المشارق والمغارب كثيرة وإن كانت محصورة في جهتين، فلابدّ من تعلّم ذلك أيضاً. ولكن قد يصلّي المغرب والعشاء بعد غيبوبة الشفق، فلا يمكنه أن يستدلّ على القبلة به. فعليه أن يراعي موضع القطب، وهو الكوكب الذي يقال له الجدي، فانّه كوكب كالثابت لا تظهر حركته عن موضعه، وذلك إمّا أن يكون على قفا المستقبل أو على منكبه الأيمن من ظهره، أو منكبه الأيسر في البلاد الشمالية من مكة؛ وفي البلاد الجنوبية، كاليمن وما والاها في مقابلة المستقبل، فيتعلم ذلك، وما عرفه في بلده فليعوّل عليه في الطريق كلّه إلاّ إذا طال السفر، فانّ المسافة إذا بعدت اختلف موقع الشمس وموقع القطب وموقع المشارق والمغارب، إلاّ أن ينتهي في أثناء سفره إلى بلاد فينبغي أن يسأل أهل البصيرة أو يراقب هذه الكواكب وهو مستقبل محراب جامع البلد حتّى يتّضح له ذلك، فمهما تعلم هذه الأدلّة فله أن يعول عليها. فإن بان له أنّه أخطأ من جهة القبلة إلى جهة أُخرى من الجهات

الأربع فينبغي أن يقضي، وإن انحـرف عن حقيقة محاذاة القبلة ولكـن لم يخرج عن جهتها لم يلزمه القضاء.[١]

هذا وبإمكان المسافر، الاستعانة ببوصلة القبلة التي تعيّن جهة القبلة بدقة متناهية.

تمّ الكلام ـ بحمد الله ـ في فوائد السفر و آدابه

بيد مؤلفه جعفر السبحاني

والحمد لله ربّ العالمين

---

١. إحياء علوم الدين: ٢/ ٢٨٧ـ ٢٨٨.

الفهارس

فهرس مصادر الكتاب

نبدأ تبرّكاً بالقرآن الكريم

حرف الألف

١. **إحكام القرآن**: أحمد بن علي الرازي(٣٠٥ــ ٣٧٠هــ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٤٠٦هـ.

٢. **إحياء علوم الدين**: أبو حامد محمد بن محمد الغزالي(المتوفّى ٥٠٥هـ) دار المعرفة، بيروت.

٣. **الأذكياء**: أبو الفرج ابن الجوزي: عبد الرحمن بن محمد ، دار الفكر.

٤. **الاستبصار**: محمد بن الحسن الطوسي(٣٨٥ــ ٤٦٠هـ)دار الكتب الإسلامية، طهران ـ ١٣٩٠هـ.

٥. **الإصابة**: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني(٧٧٣ـ ٨٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٦. **الاعتصام بالكتاب والسنّة**: جعفر السبحاني(تولّد١٣٤٧هـ مـؤلّف

هذا الكتاب) مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، قم ـ ١٤١٤هـ.

٧. **الأغاني**: أبو الفرج الاصفهاني(٢٨٤ـ٣٥٦هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٨. **الأُمّ** : محمد بن إدريس الشافعي(المتوفّى٢٠٤هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤٢٠هـ.

٩. **الأمالي**: الطوسي محمد بن الحسن (٣٨٥ـ ٤٦٠هـ) مؤسسة البعثة، قم ـ ١٤١٤هـ.

١٠. **الانتصار**: علي بن الحسين الشريف المرتضى (٣٥٥ـ٤٣٦ هـ)منشورات المطبعة الحيدرية، النجف الأشرف ـ ١٣٩١هـ.

حرف الباء

١١. **بداية المجتهد**: ابن رشد القرطبي: محمد بن أحمد(٥٢٠ـ ٥٩٥هـ) دار المعرفة، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

١٢. **البيان**: الشهيد الأوّل محمد بن مكي العاملي(٧٣٤ـ ٧٨٦هـ) مجمع الذخائر الإسلامية، قم المقدسة.

حرف التاء

١٣. **تاج العروس**: محمد مرتضى الحسيني الزبيدي(١١٤٥ـ ١٢٠٥هـ) دار الهداية، بيروت.

١٤. **تاريخ الطبري(تاريخ الأُمم والملوك)**: محمد بن جرير الطبري(المتوفّى٣١٠هـ) مؤسسة الأعلمي، بيروت.

١٥. **التبيان في تفسير القرآن**: محمد بن الحسن الطوسي(٣٨٥ـ ٤٦٠هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

١٦. **تحرير الأحكام الشرعية**: العلاّمة الحلّي الحسن بن يوسف بن المطهر(٦٤٨ـ٧٢٦هـ) مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، قم ـ ١٤٢٠هـ.

١٧. **تذكرة الفقهاء**: العلاّمة الحلّي: الحسن بن يوسف(٦٤٨ـ ٧٢٦) مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم المقدسة.

١٨. **تفسير القرآن العظيم**: إسماعيل بن كثير الدمشقي(المتوفّى٧٧٤هـ) دار الفكر، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

١٩. **تفسير القمي**: علي بن إبراهيم القمي (من أعلام القرن الثالث والرابع الهجري) مؤسسة دار الكتاب، قم المقدسة ـ ١٤٠٤هـ.

٢٠. **التفسير الكبير(مفاتيح الغيب)**: محمد بن عمر الخطيب الرازي(٥٤٤ـ ٦٠٦هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٢١. **تفسير المنار**: محمد رشيد رضا(المتوفّى ١٣٥٤هـ) دار المنار، مصر ـ ١٣٧٣هـ.

٢٢. **التنقيح الرائع لمختصر الشرائع**: مقداد بن عبد الله السيوري الحلي(المتوفّى ٨٢٦هـ) نشر مكتبة آية الله العظمى المرعشي، قم المقدسة ـ ١٤٠٤هـ.

٢٣. **تهذيب الأحكام**: محمد بن الحسن الطوسي(٣٨٥ـ ٤٦٠هـ) دار الكتب الإسلامية، طهران ـ ١٣٩٠هـ.

حرف الجيم

٢٤. جامع المقاصد: علي بن الحسين الكركي (المتوفّى ٩٤٠هـ) مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم المقدسة ـ ١٤٠٨هـ.

٢٥. الجامع لأحكام القرآن: محمد بن أحمد الأنصاري القرطبي (المتوفّى ٦٧١هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤٠٥هـ.

٢٦. الجامع للشرائع: يحيى بن سعيد الحلّي (٦٠١ـ ٦٩٠هـ) دار الأضواء، بيروت ـ ١٤٠٦هـ.

٢٧. جامع المدارك: أحمد الخوانساري، مكتبة الصدوق، طهران ـ ١٣٩٢هـ.

٢٨. جواهر الكلام: الشيخ محمد حسن النجفي (المتوفّى ١٢٦٦هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٩٨١م.

حرف الحاء

٢٩. الحاوي الكبير في فقه المذهب الشافعي (شرح مختصر المزني): علي بن محمد بن حبيب الماوردي البصري (٣٦٤ ـ٤٥٠هـ) دار الكتب العلمية، بيروت ـ ١٤١٩هـ.

٣٠. الحدائق الناضرة: الشيخ يوسف البحراني (المتوفّى ١١٨٦هـ) مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، قم المقدّسة.

٣١. حلية الأولياء وطبقات الأصفياء: أبو نعيم أحمد بن عبد الله الاصبهاني (المتوفّى ٤٣٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٤٠٧هـ.

حرف الخاء

٣٢. **الخصال**: الصدوق محمد بن علي بن الحسين بـن بابويه القمي(٣٠٦ـ ٣٨١هــ) مؤسسـة النشر الإسـلامي التـابعـة لجماعة المدرّسين، قـم المقدسة ـ ١٤٠٣هـ.

حرف الدال

٣٣. **الدر المنثور**: عبد الرحمن السيوطي(٨٤٩ ـ ٩١١ هـ) دار الفكر، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

٣٤. **ديـوان الإمـام أمير المؤمنين**عليه السلام، شرح الدكتـور يونـس فرحـات، دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٩٩٥م.

حرف الذال

٣٥. **الذكرى**: الشهيـد الأوّل: محمـد بن مكـي العاملي(٧٣٤ــ ٧٨٦هــ) مؤسسة آل البيت عليهم السلام لإحياء التراث، قم المقدسة ـ ١٤١٩هـ.

حرف الراء

٣٦. **الرجال**: الطـوسي محمد بـن الحسن(٣٨٥ـ ٤٦٠هــ) مؤسسـة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم ـ ١٤١٥هـ.

٣٧. **رجال الكشي**: أبو عمـرو محمد بـن عمر بن عبـد العزيـز الكشّي(من علماء القرن الـرابع الهجري) تصحيـح و تعليق حسـن المصطفوي، جامعة مشهد، إيران ـ ١٣٩٢هـ.

٣٨. **الرجال**: النجاشي: أحمد بن علي(٣٧٢ـ ٤٥٠هـ) دار الأضواء، بيروت ـ ١٤٠٨هـ.

٣٩. **رسائل ابن عابدين**: محمد أمين أفندي المعروف بابن عابدين، دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٤٠. **روح المعاني**: محمود الآلوسي البغدادي(المتوفّى ١٢٧٠هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٤١. **رياض المسائل**: السيد علي الطباطبائي(المتوفّى ١٢٣١هـ) مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم المقدسة.

٤٢. **الرياض النضرة**: محب الدين الطبري أحمد بن عبد الله (٦١٥ـ ٦٩٤هـ) دار الكتب العلمية.

حرف الزاي

٤٣. **زاد المعاد**: ابن قيم الجوزية(المتوفّى ٧٥١هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٤٤. **زبدة البيان**: المحقّق أحمد بن محمد الأردبيلي(المتوفّى ٩٩٣هـ) مؤتمر المقدّس الأردبيلي، قم المقدّسة ـ ١٤١٨هـ.

حرف السين

٤٥. **سبل السلام في شرح بلوغ المرام**: محمد بن إسماعيل الصنعاني (١٠٥٩ـ ١١٨٢هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٣٧٩هـ.

٤٦. **السرائر**: ابن إدريس الحلّي: محمد بن منصور بن أحمد(المتوفّى ٥٩٨هـ)

مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، قم المقدّسة ـ ١٤١٠هـ.

٤٧. **السنن**: ابن ماجة: محمد بن يزيد القزويني(٢٠٧ـ ٢٧٥هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٣٩٥هـ.

٤٨. **السنن**: أبو داود: سليمان بن الأشعث السجستاني(٢٠٢ـ ٢٧٥هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٤٩. **السنن**: الترمذي: محمد بن عيسى بن سورة(٢٠٩ـ ٢٧٩هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٥٠. **السنن**: الدار قطني: علي بن عمر(٣٠٦ـ ٣٨٥هـ) دار المعرفة، بيروت.

٥١. **السنن الكبرى**: أحمد بن الحسين البيهقي(المتوفّى٤٥٨هـ) دار المعرفة، بيروت ـ ١٤٠٦هـ.

٥٢. **سنن النسائي**: أحمد بن شعيب النسائي(٢١٥ـ ٣٠٣هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٥٣. **سير أعلام النبلاء**: محمد بن أحمد الذهبي (٦٧٣ـ٧٤٨هـ) مؤسسة الرسالة، بيروت ـ ١٤٠٩هـ.

٥٤. **السيرة النبوية**: ابن هشام: عبد الملك بن أيّوب الحميري(المتوفّى ٢١٣ أو ٢١٨هـ) دار التراث العربي، بيروت.

حرف الشين

٥٥. **شرائع الإسلام**: المحقّق الحليّ: جعفر بن الحسن(٦٠٢ـ٦٧٦هـ) دار الأضواء، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

٥٦. **شرح جمل العلم والعمل**: القاضي عبد العزيز بن البرّاج الطرابلسي(٤٠٠ـ ٤٨١هـ) نشر جامعة مشهد، إيران ـ ١٣٩٤هـ.

٥٧. **شرح صحيح مسلم**: النووي: أبو زكريا يحيى بن شرف(٦٣١ـ ٦٧٦هـ) دار القلم، بيروت ـ ١٤٠٧هـ.

٥٨. **الشرح الكبير ـ ذيل المغني ـ**: عبد الرحمن بن محمد بن أحمد بن قدامة المقدسي(المتوفّى ٦٨٢هـ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

٥٩. **شرح نهج البلاغة**: ابن أبي الحديد (المتوفّى٦٥٥هـ) دار إحياء الكتب العربية، القاهرة ـ ١٣٧٨هـ.

٦٠. **شفاء السقام في زيارة خير الأنام**: علي بن عبد الكافي السبكي الشافعي(٦٨٣ ـ ٧٥٦هـ) الطبعة الرابعة ـ ١٤١٩هـ.

حرف الصاد

٦١. **الصحيح**: البخاري محمد بن إسماعيل (١٩٤ـ ٢٥٦هـ) مكتبة عبد الحميد أحمد حنفي، مصر ـ ١٣١٤هـ.

٦٢. **الصحيح**: مسلم بن الحجّاج القشيري(المتوفّى ٢٦١هـ) مؤسسة عزالدين، بيروت ـ ١٤٠٧هـ.

حرف الضاد

٦٣. **ضياء الناظر في أحكام صلاة المسافر**: جعفر السبحاني(تولد١٣٤٧هـ مؤلف هذا الكتاب) مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، قم المقدسة ـ ١٤١٨هـ.

حرف العين

٦٤. **العروة الوثقى**: محمد كاظم الطباطبائي اليزدي(١٢٤٧ـ ١٣٣٧هـ) مدينة العلم، قم المقدسة ـ ١٤١٤هـ.

٦٥. **العزيز في شرح الوجيز المعروف بـ(الشرح الكبير)**: عبد الكريم بن محمد الرافعي القزويني الشافعي(المتوفّى ٦٢٣هـ) دار الكتب العلمية، بيروت ـ ١٤١٧هـ.

٦٦. **العلل**: النووي: أبو زكريا يحيى بن شرف(٦٣١ ـ ٦٧٦هـ).

٦٧. **علل الشرائع**: الصدوق: محمد بن علي بن الحسين(٣٠٦ـ ٣٨١هـ) مؤسسة الأعلمي، بيروت ـ ١٤٠٨هـ.

٦٨. **عون المعبود شرح سنن أبي داود**: محمد شمس الحق العظيم آبادي، دارالفكر، بيروت.

حرف الغين

٦٩. **الغدير**: العلاّمة عبدالحسين أحمد الأميني(١٣٢٠ـ ١٣٩٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٣٨٧هـ.

٧٠. **غنية النزوع**: حمزة بن علي بن زهرة الحلبي(٥١١ـ ٥٨٥هـ) مؤسسة الإمام الصادق عليه السلام، قم المقدسة ـ ١٤١٧هـ.

حرف الفاء

٧١. **فتح الباري في شرح صحيح البخاري**: أحمد بن علي بن حجر العسقلاني(٧٧٣ ـ ٨٥٢هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

٧٢. **الفقه الإسلامي وأدلّته**: وهبة الزحيلي، دار الفكر، دمشق ـ ١٤١٧هـ.

٧٣. **الفقه على المذاهب الأربعة:** عبد الرحمن الجزيري، دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤٠٦هـ.

٧٤. **فقه القرآن:** سعيد بن هبة الله الراوندي(المتوفّى ٥٧٣هـ) مكتبة آية الله المرعشي النجفي، قم المقدسة ـ ١٤٠٥.

٧٥. **في ظلال التوحيد:** جعفر السبحاني(تولد ١٣٤٧هـ مؤلف هذا الكتاب) دار مشعر، قم المقدّسة ـ ١٤٢١هـ.

حرف القاف

٧٦. **القاموس المحيط:** محمد بن يعقوب الفيروز آبادي(٧٢٩ـ ٨١٦هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤١٢هـ.

حرف الكاف

٧٧. **الكافي:** محمد بن يعقوب الكليني(المتوفّى٣٢٩هـ) دار الكتب الإسلامية، طهران ـ ١٣٩٧هـ.

٧٨. **الكامل في التاريخ:** ابن الأثير الجزري: محمد بن محمد (المتوفّى ٦٣٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت.

٧٩. **الكشاف:** محمود بن عمر الزمخشري(٤٦٧ ـ ٥٣٨هـ) دار المعرفة، بيروت.

٨٠. **كشاف القناع عن متن الاقناع :** البهوتي: منصور بن يونس إدريس، دار الفكر، بيروت ـ ١٤٠٢هـ.

٨١. **كشف اللثام:** محمد بن الحسن الاصفهاني المعروف بالفاضل الهندي(المتوفّى ١١٣٧هـ)منشورات مكتبة آية الله المرعشي النجفي،

قم المقدّسة ـ ١٤٠٥هـ.

٨٢. **كنــز العمال**: علي المتقـي بن حسـام الـدين الهندي(المتوفّى٩٧٥هــ) مؤسسة الرسالة، بيروت ـ ١٤٠٥هـ.

حرف اللام

٨٣. **لسان العرب**: ابن منظور محمد بن مكرم (٦٣٠ ـ ٧١١هـ) قم المقدسة ـ ١٤٠٥هـ.

حرف الميم

٨٤. **المبسوط**: شمس الدين السرخسي، دار المعرفة، بيروت ـ ١٤٠٦هـ.

٨٥. **مجمع البيان**: الفضل بن الحسن الطبرسي(٤٧١ـ ٥٤٨هـ) دار المعرفة، بيروت ـ ١٤٠٨هـ.

٨٦. **مجمع الزوائد**: علي بن أبي بكـر الهيثمي(٧٣٥ـ ٨٠٧هــ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٤٠٢هـ.

٨٧. **مجمع الفـائدة والبرهان**: أحمد بـن محمـد الأردبيلي (المتـوفّى ٩٩٣هــ) مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم المقدسة.

٨٨. **المجموع**: أبو زكريـا يحيى بن شرف النّووي (المتـوفّى ٦٧٦هـ) مكتبة الإرشاد، جدّة، المملكة العربية السعودية.

٨٩. **المحصـول في علم الأُصـول**: جعفر السبحاني(تولـد ١٣٤٧هـ مؤلف هذا الكتاب) مؤسسة الإمام الصادق ، قم المقدسة ـ ١٤١٨هـ.

٩٠. **المحلّى**: ابن حزم الأندلسي: محمد علي بن أحمد بن سعيد (المتوفّى ٤٥٦ هـ) دار الآفاق الجديدة، بيروت.

٩١. مختلف الشيعة: العلّامة الحلّي: الحسن بن يوسف (٦٤٨ـ٧٢٦هـ) مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، قم المقدّسة.

٩٢. المراسم العلوية في الأحكام النبوية: أبو يعلى حمزة بن عبد العزيز الديلمي (المتوفّى ٤٤٨هـ) المعاونية الثقافية للمجمع العالمي لأهل البيت عليهم السلام، قم المقدسة ١٤١٤هـ.

٩٣. مسائل فقهية: عبد الحسين شرف الدين العاملي(المتوفّى ١٣٧٧هـ) منظمة الإعلام الإسلامي، طهران ـ ١٤٠٧هـ.

٩٤. مسالك الأفهام: الشهيد الثاني: زين الدين بن علي العاملي(٩١١ ـ ٩٦٥هـ) مؤسسة المعارف الإسلامية، قم المقدسة ـ ١٤١٣هـ.

٩٥. المستدرك: الحاكم النيسابوري: محمد بن عبد الله (المتوفّى٤٠٥هـ) دار المعرفة، بيروت .

٩٦. مستدرك الوسائل: الشيخ النوري: الحسين بن محمد تقي(١٢٥٤ـ ١٣٢٠هـ) مؤسسة آل البيت عليهم السلام، قم المقدسة ـ ١٤٠٧هـ.

٩٧. مستمسك العروة الوثقى: السيد محسن الطباطبائي الحكيم، منشورات مكتبة آية الله العظمى، قم المقدسة ـ ١٤٠٦هـ.

٩٨. مستند الشيعة: المولى أحمد بن محمد مهدي النراقي(المتوفّى١٢٤٥هـ) مؤسسة آل البيت عليهم السلام ، قم المقدسة ـ ١٤١٥هـ.

٩٩. مستند العروة الوثقى: مرتضى البروجردي تقرير محاضرات السيد أبو القاسم الخوئي، منشورات مدرسة دار العلم، قم المقدسة ـ ١٤١٤هـ.

١٠٠. المسند: أحمد بن حنبل (المتوفّى ٢٤١هـ) دار الفكر، بيروت.

١٠١ . **مسند البزار:** أحمد بن عمرو(المتوفّى٢٩٢هـ).

١٠٢ . **مسند الطيالسي:** سليمان بن داود بن الجارود البصري(المتوفّى٢٠٤هـ) دار المعرفة، بيروت.

١٠٣ . **مصباح الفقيه:** الشيخ آغا رضا بن محمد هادي الهمداني(المتوفّى١٣٢٢هـ) مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرسين، قم المقدّسة ـ ١٤١٦هـ.

١٠٤ . **المصباح المنير:** أحمد بن محمد بن علي المقري الفيومي (المتوفّى٧٧٠هـ) تصحيح محمد محي الدين عبد الحميد المدرس بالجامع الأزهر، مصر ـ ١٣٤٧هـ.

١٠٥ . **المصنف:** عبد الرزاق همام الصنعاني (١٢٦ـ ٢١١هـ) دار الكتب السلفية، القاهرة.

١٠٦ . **معالم السنن:** الخطابي: حمد بن محمد بن إبراهيم (المتوفّى٣٨٨هـ) دار المعرفة، بيروت.

١٠٧ . **المعجم الصغير:** أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني(٢٦٠ـ ٣٦٠هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤٠٩هـ.

١٠٨ . **معجم فقه الجواهر:** مؤسسة دائرة معارف الفقه الإسلامي طبقاً لمذهب أهل البيت عليهم السلام في قم المقدسة ، نشر الغدير، بيروت ـ ١٤١٧هـ.

١٠٩ . **المعجم الكبير:** أبو القاسم سليمان بن أحمد الطبراني (٢٦٠ـ ٣٦٠هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤٠٤هـ.

١١٠. **المغني**: عبد الله بن أحمد بن محمد بن قدامة (المتوفّى ٦٢٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

١١١. **مغني المحتاج إلى معرفة معاني ألفاظ المنهاج**: شرح الشيخ محمد الخطيب الشربيني على متن منهاج الطالبين لأبي زكريا النووي، دار الفكر، بيروت.

١١٢. **مفتاح الكرامة**: السيد محمد جواد الحسيني العاملي (١١٦٤ـ حدود١٢٢٦هـ) دار التراث ومؤسسة فقه الشيعة، قم المقدسة ـ ١٤١٧هـ.

١١٣. **مقاييس اللغة**: أحمد بن فارس بن زكريا (المتوفّى ٣٩٥هـ) القاهرة ـ ١٣٦٦هـ.

١١٤. **المقنع**: الشيخ الصدوق: محمد بن علي بن الحسين بن بابويه القمي (٣٠٦ـ ٣٨١هـ) مؤسسة الإمام الهادي عليه السلام ـ ١٤١٥هـ.

١١٥. **المقنعة**: محمد بن محمد بن النعمان المفيد (٣٣٦ـ ٤١٣هـ) مؤسسة النشر الإسلامي التابعة لجماعة المدرّسين، قم المشرّفة ـ ١٤١٠هـ.

١١٦. **مكارم الأخلاق**: الحسن بن الفضل الطبرسي (من أعلام القرن السادس الهجري) منشورات الشريف الرضي، قم المقدسة ـ ١٤٠٨هـ.

١١٧. **منتهى المطلب**: العلاّمة الحليّ: الحسن بن يوسف (٦٤٨ـ ٧٢٦هـ) مجمع البحوث الإسلامية، مشهد ـ ١٤١٢هـ.

١١٨. **من لا يحضره الفقيه**: الصدوق: محمد بن علي بن الحسين (٣٠٦ـ ٣٨١هـ) دار الكتب الإسلامية، طهران ـ ١٣٩٠هـ.

١١٩. **منهاج الصالحين**: السيد أبو القاسم الخوئي (١٣١٧ـ١٤١٣هـ) مدينة العلم، قم المقدسة ـ ١٤١٠هـ.

١٢٠. **الموسوعة العربية العالمية**: نشر مؤسسة أعمال الموسوعة للنشر والتوزيع، الرياض، المملكة العربية السعودية ـ ١٤١٩هـ.

١٢١. **الموسوعة الفقهية**: وزارة الأوقاف والشؤون الدينية، الكويت ـ ١٤١٤هـ.

١٢٢. **الموطأ**: مالك بن أنس (المتوفّى ١٧٩هـ) دار الآفاق الجديدة، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

١٢٣. **الميزان في تفسير القرآن**: العلاّمة الطباطبائي (١٣٢١ـ ١٤٠٢هـ) مؤسسة الأعلمي، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

١٢٤. **ميزان الاعتدال**: محمد بن أحمد الذهبي (٦٧٣ ـ ٧٤٨هـ) دار المعرفة، بيروت.

حرف النون

١٢٥. **الناسخ والمنسوخ**: أبو جعفر النحاس: محمد بن أحمد المرادي المصري (المتوفّى ٣٣٨هـ) مؤسسة الكتب الثقافية، بيروت ـ ١٤٠٩هـ.

١٢٦. **نصب الراية**: عبد الله بن يوسف الحنفي الزيلعي (المتوفّى ٧٦٢هـ) دار الحديث، القاهرة ـ ١٤١٥هـ.

١٢٧. **النهاية**: محمد بن الحسن الطوسي (٣٨٥ـ ٤٦٠هـ) دار الكتاب العربي، بيروت ـ ١٤٠٠هـ.

١٢٨. **نهاية المحتاج إلى شرح المنهاج**: محمد بن أبي العباس أحمد بن حمزة

المنوفي المصري الأنصاري المعروف بالشافعي الصغير (المتوفّى ١٠٠٤هـ) مؤسسة التاريخ العربي ودار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤١٢هـ.

١٢٩. **نهج البلاغة**(مجموع خطب وكلام أمير المؤمنين علي بن أبي طالب عليه السلام): جمع الشريف الرضي: محمد بن الحسين الموسوي (٣٥٩ـ ٤٠٤هـ) بيروت ـ ١٣٨٧هـ.

١٣٠. **نور الثقلين**: عبد علي بن جمعة العروسي الحويزي، مؤسسة إسماعيليان، قم ـ ١٤١٢هـ.

١٣١. **نيل الأوطار من أحاديث سيد الأخيار**: محمد بن علي بن محمد الشوكاني(المتوفّى ١٢٥٥هـ) دار الكتب العلمية، بيروت.

حرف الهاء

١٣٢. **الهداية في شرح بداية المبتدي**: علي بن أبي بكر المرغيناني (المتوفّى ٥٩٣هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت.

حرف الواو

١٣٣. **وسائل الشيعة**: محمد بن الحسن الحرّ العاملي (١٠٣٣ـ ١١٠٤هـ) دار إحياء التراث العربي، بيروت ـ ١٤٠٣هـ.

١٣٤. **الوسيلة** : محمد بن علي الطوسي المعروف بـ(ابن حمزة)(من أعلام القرن السادس الهجري) نشر مكتبة آية الله العظمى المرعشي، قم المقدسة ـ ١٤٠٨هـ.

فهرس المحتويات

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة

الموضوع	الصفحة